

بسم الله الرحمن الرحيم يا حفيظ

I

من ممتلكات الفقير فخر
القرآن المدين

شرح زاده

٩

الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا
وحملناهم للمسكين ورحمة الله وبركاته
ثم على صاحب الطمأنينة والامانة
تجاكيزا برکت الخليل المصطفى زذولا
النافع حيه

مجموع ما في هذا الجلد

موضوعات على اقاري

١-١٠٠

رسالة كلمة الكفر
عالم العلوم

هبة اسلامية
شرح نقر

226

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Hasan Hüsnü Paşa	
226	

بسم الله الرحمن الرحيم وسبح
الحمد لله الذي انزل القرآن العظيم القديم وبينه بالاعتد
الثابتة عن النبي عليه الكرم بنقل الصحابة والتابعين
واتباعهم من ائمة الدين المجتهدين في الطريق القويم صلى
الله عليه وسلم وسرف وكرم لديه وعظم من انتسب اليه
اما بعد فيقول خادم الكلام الذي القديم ولازم الحديث
القويم الباري علي بن سلطان محمد القاري الراعي عفو
ان كلام الله محفوظ بفضله وكرمه عن الخطاء ونقصه
وقلمه ورسمه وذلك قوله تعالى سبحانه انا نحن نزلنا
الذكر وانا له لحافظون وقد اتم بحفظ جميع محافظ
مع بعد العهد عن زمانه عليه السلام الا يومنا هذا
وهو المتجاوز عن الالف من الهجرة المدينة المنورة
لكن الاحاديث البينة للاحكام صلت ظنيته عند
الانام لاجل بعد الايام فلذلك وقعت احاديث موثوقة
بين القوام لكن العلماء الاعلام قاموا بحق القيام
وميزوا بين الصحيح والسقيم والحسن والضعيف
والمرفوع والموقوف والمقطوع والموضوع فقد روي

للمحافظة

يحيى بن معين لما ذكر له في هذا الحديث لو كان لي فرس ورمح
غزوت سويدة الميزان ايضا قيل لابن عيينة روي
بن هلال عن ابن ابي شيبة عن مجاهد عن عبد الله
قال الشقي من اخلاق الانبياء فقال ابن عيينة ان كان
المعلي يحدث بهذا الحديث عن ابي نجيم ما اصبحت
ان يضرب عنقه واخرج العجلي عن عايشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اطلع على احد من اهل
بيته كذب كذبه لم يزل يعرفه عنه حتى يحدث الله توبه
واخرج ايضا انه عليه السلام ابلغ شهادة رجله كذبه
قال مولادري ما تلك الكذبة ا كذب علي الله ام كذب علي رسول
الله صلى الله عليه وسلم **فصل** قال الدارقطني فان تولى
مؤهم ان المتكلم في روى حديثا مردودا فيه له ان يقال
له ليس هذا كما توهمت وذلك ان اجماع العلم على ان
هذا واجب ديانته للدين ونصحه للمسلمين وقد
حدثنا القاضي احمد بن كامل بناء ابو سعد الهروي
بناء ابو بكر بن خلاد قال قلت ليحيى بن سعيد القطان
اما تخشى ان يتكلم هؤلاء الذين تركت حديثهم مخصما وكا

عند الله تعالى فقال لان يكنى هو لا، حضما في احب
 ان يكنى النبي عليه السلام خصمي يقول لم يندب الكذب
 عن حديثي قال واذا كان الشاهد بالزور في حق نسير
 نافع حقيق كشف حاله فالكاذب عار رسول الله الحق
 واول ما ان الشاهد اذا كذب في شهادته لم يعد كذبه
 المشهود عليه واكاذب عار رسول الله على الحرام وحرم
 الحلال ويتوقمعه من النار فكيف لا يجوز الوقوع
 فيمن قد يتوقمعه من النار يكذب به على النبي المختار ثم
 روى عن سفيان السوركي انه كان يقول فلان ضعيف
 و فلان قوي و فلان خذ واعنه وكان لا يرى ذلك غيبة
 وسئل مالك وسعيد وابن عيينة عن الرجل لا يلو
 بذلك الحديث فقالوا جميعا بين امره وقال وقيل لشعبة
 هذا الذي تكلم في الناس اليس هو غيبة فقال يا احمق
 هذا دين وتركه محاباه وقد قال محمد بن بشار الجعفي
 لا محمد بن حنبل انه يشتد على ان اقول فلان ضعيف فلا
 كذاب فقال احمد اذا سكنت انت فتعرف الجاهل الصالح
 من السليم وروى ان سفيان الثوري مر برجل فقال كذب

والله

والله لعلا انه لا يخفى على الله اسكت لسكت وعن
 الشافعي اذا علم الرجل من محدث الكذب لم يسمع
 السكوت عليه ولا يلو ذلك غيبة فان مثل العلماء انقاد
 فلا يسمع الناقد ان لا يسياسا دينه الزيف من غير
 وكان شعبه بن الحجاج يقول تعالى انفتاب دين الله
 وكذا روى عن ابن غيبة و في الميزان قال حبان سمعت
 جعفر بن ايان المصري على مكية حدثنا محمد بن ربح
 حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر فوعا عن سر المومن
 فقد سرى ومن سرى فقد سر الله الحديث وبه
 ينادى يوم القيامة اين بقضا الله فيقوم سوال
 المساجد فقلت يا شيخ اتقوا الله ولا تكذب عار رسول
 الله فقال لست متي في حل انتم تحسدونه لا سنادي
 فلم ازايد حتى حلف ان لا يحدث بمكة بعد ان خوفته
 بالسلطان مع جماعة **فصل** روى انه صلي محمد بن
 حنبل ويحيى ابن معين في مسجد الرصافة فقام بين ايديهم
 قاص فقال حدثنا احمد بن حنبل ويحيى بن احمد قال
 حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن انس قال

معي

رسوله الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله خلق
الله من كل كلمة طيرا منقاره من ذهب وريشه من جنان
واخذ في قصة محمد من عشرين ورقة فجعل احمد بن حنبل ينظر
اليحيى ويحيى ينظر الى احمد فقال له انت حدثت بهذا فقال
والله ما سمعت بهذا الا الساعة فلما فرغ من قصته ولخذ
القطيعات ثم قد ينظر بقيتها فقال له يحيى بن معين بيده تعال
فخا متوها للنوا فقال له يحيى من حدثك بهذا الحديث فقال
احمد بن حنبل ويحيى بن معين فقالا انا يحيى بن معين وهذا
احمد بن حنبل ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله كان
لا بد والكذب فعلى غيرنا فقال له انت يحيى بن معين قلنا نعم قال
لم ازل اسمع ان يحيى بن معين اسحق ما تحققته الا الساعة
فقال له يحيى كيف علمته الا سمعت قاله كان ليس في الدنيا يحيى
بن معين واحمد بن حنبل غير كما قد كتبت سبع عشرة احمد بن
حنبل ويحيى بن معين فوضعه احمد كعيا وجهه وقال دعه
يقوم فقام كما لمسترك بها وعن الطوطي لما دخل سليمان
بن مهران الاغشى البصرة نظر الى قاعة يعقوب في المسجد فقال
حدثنا الاغشى عن انا اسحق عن انا واثل فتوسط

الاغشى

4
الاغشى الحلقه ويجعل ينسف شعرا بطة فقال له القضا
يا شيخ الا تسبح بحمده علم وانت تفعل مثل هذا فقال
الاغشى الذي انا فيه خير من الذر انت فيه قال كيف
قال لا لا في ستة وانت في كذب انا الاغشى وما شئت
فما نقوله شيئا وقاله الرهبي في الميزان قال جعفر بن
الحاج الموصلي قدم علينا محمد بن عبد السمير قد يوصل
وحدثنا باحدث منا كبر فاجتمع جماعة من الشيوخ
وصرنا اليه لننكر عليه فاذا هو في خلق من العامة فلما
بصر بنا تبعد اسحق علم انا جيبنا لننكر فقال حدثناه
حدثناه قتيبة عن ابن الربيع عن ابا الزبير عن جابر
انه عليه السلام قال القرآن كلام الله غير مخلوق فلم نجس
ان نقدم عليه خوفا من العامة ورجعنا وعن الشعبي
دخلت في مسجد ابي جابر فاذا الماجيني شيخ عظيم اللحية قد
طاق به قوم فحدثهم قال حدثني فلان يبلغه النبي عليه
السلام ان الله تعالى خلق صور من الاله في كل صور نفخت
نفخة الصعق ونفخة القيامة قال الشعبي فلم اضبط
نفسى ان محضت صلا ثم انصرفت فقلت يا شيخ

الحق الله ولا تجد شيا بالخطا ان الله لم يخلق الاصورا
واحدا وانما هي ثقتان نفخة الصعق ونفخة القيامة
فقال يا فاجر انما تجد شيا فلان عن فلان وفرد على ثم رفع
نظره فصر بني بها وتتابع القوم عياض با معه فوالله ما انما
اقلعوا عنى حتى حلفت لهم ان الله تعالى خلق ثلثين
صورا في كل صور نفخة فاقطعوا عني وقالة الحافظ ابو بكر
الخطيب البغدادي باسناده المصحح بن يونس الكندي
قال كنت بالاهوار فسمعت شيئا يقص فقال لما زوج
ابني عليه السلام علينا فاطمة امر الله شجرة طويلة ان تنشر
اللولؤ الرطب تتراواها اهل الجنة بينهم في الاطباق
فقلت له يا بني هذا كذب على رسول الله فقال وبيحك
اسكت حدثت الناس وقالة بن الجوزي قد صنف بعض
القصاص زماننا كتابا فاذ بك فيه ان الحسن والحسين
دخلوا على وهو مشغول ثم انبته لهما فقام وطلا قبلهما
وذهب لكل واحد منهما الفافر جعلا فاجبرا بابيها
ثم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن تعد
الاسلام في الدنيا والاخرة سراج واهل الجنة في الفقر

فرجعا الماعز

فرجعا الماعز فحدثناه فاستدعي دواة قرطاسا وكتب
حدثني سيد اشيا ب اهل الجنة عن ابيهما عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال كذا او كذا فافوضي ان يجعل
في كفه نفعل ذلك فاصبحوا واذا القرطاس على القبر
فيه صدقة الحسن والحسين وصدق رسول الله قال والعجب
من الذي بلغت به الوقاحة الى ان تصف مثل هذا وما
كفاه حتى عرض على كبار الفقهاء فيكتبوا عليه تصويت
هذا التصنيف وقالة ابن عقبل اخذ بعض الوعاظ يقول
يا موسى من تريد قال اخي هارون يا محمد من تريد قال عمر
وامي يانوح من تريد قال النبي صلى الله عليه وسلم يا يعقوب
من تريد قال يوسف قال كلتم يريد مني من يريد ثم
اخذ واصك الكرسى صكة قال يا قار اقر برديدون
وبجبه فقر القاري وبعث الى اوصع قوم وحرقت
ثياب قوم بشعيرة ذاك فاعتقد قوم وانما ذكره
لباب الحق وغير العلم وفي بعض الجوامع ان قاصدا جلس
ببغداد فروي في تفسير قوله تعالى عيسى ان يبعثك
ربك مقاما محمودا انه يجلسه معه على امره فيبلغ ذلك

هذا

هذا

الامام محمد بن جرير الطبري فاحمد من ذلك وبالف
 في انكاره وكتب عايات داره سبحانه من اهل انيس
 ولاله في عرشه مجلسي فشارت عليه عوام بغداد و
 رجوايت بالجلاء حتى اسنده باب بالجملة وعلت
 عليه **فصل** قال العقيلي بسنده الامام ابي
 زيد يقول وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اثني عشر الف حديثا وقال بن عدي باسناده
 المجتهد بن سليمان قال سمعت المهدي يقول اقر
 عندك رجل من الزنادقة انه وضع اربعاء حيث
 نهى بحوله في ايد الناس واخرج بن عساكر عن الرشيد
 انه جاء اليه بزندق فامر بقتله فقال يا امير المؤمنين
 اين انت عن اربعة الا في حديث وضعت فيكم احرم
 فيها الى الله واحل فيه حرام ما قال النبي صلى الله عليه وسلم من احرفنا
 فقال له الرشيد اين انت يا زندق عن عبد بن المكي
 وانا اسحاق الغزالي يخلله فيمنجانه حرفا وكتابا
 العقيلي عن يعلى بن عبد الرحمن الواسطي انه قال عند
 موتي وضعت في فصل عا سبعين حديثا واخرج

بيان وضع الزنادقة
 رقة على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 وسمي
 حجة

الخطيب

الخطيب عن الربيع بن مفسر انه من الحديث حديثا
 له ضو كمنعوا النهار وتوقف وان من الحديث حديثا
 له ظلمة لا كظلمة الليل ينكسر ولا كان اكثر
 القصص والوا عا ظا جاهليين بالتفسير ورأى
 وبالحديث ورايت به ورد لا يقص على الناس الا
 اميرا وامورا رواه ابي ماجه فسنده صحيح عن
 شعيب عن ابيه عن جده ولا داود سند
 جيد عن عوف مالك بلفظ محال يدل من الطبري
 عن عيادة بن الصامت بلفظ مكلف وروى
 الطبري عن جاب بن الاروت مرفوعا ان بني اسرائيل
 لما هلكوا انصوا قال الذي بين العراة ومن افات القصص
 ان يحد ثو كثر اسى العوام بالايظم العقول والافواه
 فبلغوا في الاعتقادات السنية هذا وكان صحيحا
 فكيف اذا كان باطلا وقد قال ابن مسعود ما انت
 محدثا قوما حدثنا لا يلف عقولهم الا كان بعضهم
 فتنة رواه مسلم في مقدمه صحيحه قلت ومن افاتكم
 ان يدخل عليهم العجب والغرور في سائر الامور فزول

عنه

الامام احمد بسند صحيح عن الحارث بن معوية انه
ركب امامه عن الخطاب فساله عن القصص قال
ما شئت قال انا اردت ان استهي الي قولك قال
اخشى عليك ان تقص وترفع في نفسك ثم تقص
ترفع في نفسك حتى تخلف اليك انك فوهم بمنزلة
الشرا يا فيصك الله تحت اقداسهم يوم بعد ذلك
وروي الطبراني بسند جيد عن عرو بن دينار
ان تيمم الداركة استاذن عن القصص قال ابو ذر
له ثم استاذنه فقال ان شئت واشار بيده
يعني الزج قال العراء فانظر توقف عن اذنه في
حق رجل من اصحابه الذين كل واحد منهم عدل مؤمن
واين مثل تيمم التابعين ومن بعدهم واخرج عساكر
عن بكير ان تيمم الداركة استاذن عن القصص فقال
له علم تدرك انك تريد الذبح ما يومنك ان ترفع
نفسك حتى ترفع السماء ثم يضعك الله واخرج
بن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن ان تيمم الداركة استاذن
عن القصص سنين فانه ان ياذن له كما استاذنه في

يوم واحد

ثوبان

يوم واحد فلما كثر عليه قال له ما تقول قال اقرؤ
عليهم القرآن وامرهم بالخير وانها هم عن الشر
قال عن ذلك الذبح ثم قال عظم قبل ان اخرج للجمعة
فكان يفعل ذلك لا يوم واحد بل جمعة واخرج بن عساكر
ان سهل بن مالك عن عبد الله عن تيمم الداركة انه
استاذن عن القصص فاذن له ثم مر عليه بعد فصر
بالدرة قلت ولعله زاد على جلوسه المرة وروي
ابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر قال لم يكن
القصص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولازم ابنه بكر ولا من بعده وكذا رواه احمد الطبراني
عن السائب عن يزيد وروي الطبراني عن طريق
مجاهد عن العباد له عبد الله بن عمر وعبد الله
بن عباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو
قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القاص
ينتظر المقت فخذ اخبر عن الغيب فيعد من
المعجزات خرق العادات واخرج احمد في الزهد عن
ابن المنيج قال ذكر يمين القصاص فقال لا يخطي القاص

يوم واحد

ثلاثا اما ان يمين قوله بما يهزل دينه فاما ان يعجب
بنفسه واما ان يامر بما يفعل فلهذا قال السلام
القاص ينظر المقت ثم من جملة الاقاص في مجلس القاص
ما اخرجته المزدكية كتاب المعلم وابو نعيم في الحلية
عن ابي قلابة قال مامات العلم الا القاصي القصاص
يجالس الرجل القصاص ستة فلا يتعلق منه شيء
واخرج ابو نعيم عن سعيد بن عامر قال كان قاص
يجلس قريبا من مسجد محمد بن واسع فقال يوما
وهو يودع مجلسا واما الى اري القلوب لا يتخشع
ولا اري العيون لا تدمع والما اري الجلود لا تقشع
فقال محمد بن واسع يا عبدا لله ما اري القوم اتق
الا من قبلك انا الذكر اذا اخرج من القلب وقع على
القلب واخرج مروذية كتاب المعلم وابو نعيم
عن الامام عن قال سمعت ابراهيم النخعي يقول ما اجد
يشفي بقصص وجه الله غير ابراهيم ولوددت
انه انقلت من كفا فالاعلم ولا له واخرج ابو نعيم
عن ابراهيم النخعي قال من جلس ليجلس اليه فلا

تجلسوا

8 تجلسوا اليه واخرج ابو نعيم في الحلية عن الزهري قال اذا
طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب واخرج ابن المبارك
عن عتبة بن مسلم قال للحديث مع الرجل والرجلين
والثلاثة والاربعة واذا عظمت الحلقة فانصت او
اشتر واخرج المزدكية عن سالم ابن عمر كان يلقي خارا
من المسجد فيقول ما اخرجني الا صوت فاحتكم بهذا
واخرج ايضا عن مجاهد جاء رجل قاص فجلس قريبا من
ابن عمر فقال له قم فاني ان يقوم فارسل الى صاحب الشرط
فارسل شرطيا فاقامه وروى عن الحسن ان القصص
يبدع وان رفع الصوت بالدعاء لبدعة وان مد الايدي
بالدعاء لبدعة وان اجتماع الرجال والنساء لبدعة
من الطائفة انه كان في مسجد الكوفة قاص يقال زرعة
فارادت ام ابى حنيفة تستفتي في شيء فافتاها
ابو حنيفة فلم تقبل وقالت ما قبل الا ما يقول زرعه
القاص فجاوبها ابو حنيفة الى زرعة فقالا الى مستفتيك
في كذا وكذا فقالا انت اعلم مني وافقه فافقها انت فقال
ابو حنيفة قد افيت بها بكذا وكذا فقال زرعه القول كما

قال ابو حنيفة فرضيت وانصرفت وخرج ابن ابي عمير
 الى الكرابيسي قال بعد اذ قام يقال له ابو رجعة
 القاضى يجمع الناس اليه فقال يوما سلوه عن التفسير
 وتفسير التفسير فقام رجل من وراء الدار يري فقال
 يا مرحوم اصلحك الله فقال طعنه يا ابن الفاعلة فقال
 له رجل دعالك ثم يقول له مثل له مثل هذه المقالة فقال
 نعم نعم المسمع قول الله تعالى ان الذين ينادونك من
 وراء الجدران اكرهم لا يعقلون فقال ما تقول في المزانية
 والمحاكمة قال المحاكاة تعلق الشاب عند السمار
 والمزانية ان شئ اخاك المسلم زيون **فصل في**
 راي جماعة من الحفاظ الستة جمعوا الاحاديث في
 على الستة وبيئوا الصحيح والحسن والضعيف ويزيدوا
 والموقوف والمرفوع والموضوع المقاصد الحسنه ستم بالباله
 الفاتر اختصار تلك الدفاتر بالاقتصار عما قيل فيه
 انه لا اصل له او موضوع باصله ليكن سبب الضبط
 على احسن مصنوعه فصل فان الاحاديث الثابتة لا تحذف
 ولا تحصى ولا يمكن ان يجمعها يستقصى ثم اخذوا في ان موضوع

تكون

تكون ذكره المحذر من الخطر الاحتمال ان يكون موضوعا من طريق
 وصحاحا من وجه آخر فانه هذا كله بحسب ما يظهر للراي
 من حيث تظهرهم الى الاستناد والا فلا مطيع للقطع مقام
 الاستناد ليجمعوا العقل ان يكون الصحيح في نفس الامر
 ضعيفا او موضوعا والموضوع صحيحا مرفوعا الا الحديث
 المتعارف فانه في افادة العلم ليعين يكون مقطوعا ولذا
 قال الزركشي من قولنا لم يصح وقولنا موضوع بوزن
 فانه الوضع اثبات الكذب وقولنا لم يصح انما هو انتفاء
 عن عدم البتة ولا يلزم منها اثبات لعدم والله سبحانه
 اعلم ثم اعلم انه قد يكون الحديث موضوعا بحسب
 وان كان صحيحا مطابقا للكتاب والسنة بحسب
 المعنى واسأله الله التوفيق على دلالة التحقيق
 وهو الهادي الى سواء الطريق وهذا اذا ذكر الاحاديث
 على ترتيب حروف الهجاء من الافعال والحروف والآ
حرف الهجره حديث اخر الطيب الكي كلام وسي
 بحديث قال قال ابن الربيع اليما في تليد النسخ
 في مختصر مقاصده والمشمورة كما قال العسقلاني في

في بيان منه صدر بالهجره

امثلة العرب اخر الداء الكلى **الحديث** اية من كتاب
 الله خير من محمد واله قال العسقلاني لم اقف
 عليه **حديث** الانبياء قاده والفقهاء ساء
 وبما يستهم زياده موضوع على ما في الخلاصة
حديث ابو حنيفة سراج امتي موضوع
 باتفاق المحدثين **حديث** اني الله الا ان يعرج كتابا
 قال السخاوي **حديث** لا بد من الادب له
 لا اعرف طريق عن اشي من فروع بالفاظ مختلفة كلها ضعيفة
 ذكر ابن الربيع وعن ابن الصلاح اقوى ما راينا في الابد
 قول على انه بالشام يكنى الا بداه واما الادباء والنجايا
 والالتقياء قد ذكر بعض المشايخ الطريقة ولا يثبت
 ذلك قلت قال الزركشي في مسنده احمد بن محمد
 عيادة بن الصامت من فروع الابد هذه الامة
 ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كل ما مات رجل ابد
 الله مكانه رجلا وهو حسن وله شاهد من
 حديث ابن مسعود في الحلية قال السيوطي وله
 شواهد كثيرة بينها في التعقيبات على الموضوعات

ثم افرد بها

10 ثم افرد بها بتأليف مستقبل **حديث** اتخذوا
 عند الفقهاء ايا دي فان لهم دولة يوم القيامة فاذا
 كان يوم القيامة نادى منادى سيروا الى الفقهاء
 فيعتذر اليهم كما يعتذر احدكم الى احبه في الدنيا
 قال العسقلاني لا اصل له وقال السخاوي بعد
 ايراد احاديث بمعناه وكل هذه باطل وسبق الحكم
 بذلك للذهبي وابن تيمية وغيرهما ذكره ابن الربيع قلت
 قال شيخنا يحننا الحافظ الدين السيوطي روى ابو نعيم
 في الحلية عن موسى صير الحديث وهو يتخذ واعده الفقهاء
 ايا دي فان لهم دولة يوم القيامة **حديث** اتقوا البر
 فانه قتل اخاكم ابا دردا قال السخاوي لا اصل له
مطلب فان كان واردا فيحتاج الى تأويل فان ابا الدرداء
 عاش بعده الله عليه السلام دهرا قال المتوفى ويكنى
 ثاويله انه عليه السلام عبر عن المضارع بالماضي لتحقيق
 وقوعه باخيه الصائفة **حديث** اتقوا روى العا هات
 قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ **حديث** اتقوا
 مواضع التهمة هو معنى قول عمر بن سلاك سالك التهم

انهم رواه للحزب في مكارم الاخلاق عن مرفوعا بلفظ
 من اقام نفسه مقام التهم فلا يلومن من اساء الظن به
 حديث انق شري احسنت اليه قال السخاوي لا اعرفه
 ويشبهه ان يكون من كلام بعض السلف وفي المجلس للدينوري
 عن عكرمة الله وجهه موقوف على الكرم يلين اذا استعطف
 اللئيم يقصوا اذا لطف حديث اخذ رواه صفير الوجوه
 فانه ان لم يكن او عن علي او سره فانه من غل في قلوبهم
 او رده لا يلين مسنده عن ابن عباس قال العسقلاني
 لم افعله على اهل وان ذكره بن القيم في الطلب النبوي
 له فذاك بغير سند حديث اجتماع الخضر والياس
 عليها السلام في الموسم كل عام قال الحافظ العسقلاني
 لا يثبت فيه بشي اقول لعله اراد به عدم الصحة والافق
 اخرج العقيلي والدارقطني في الافراد وابن عساكر عن ابن
 عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الخضر والياس
 كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه
 وهو يتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ما يشاء الله
 لا يسوق الجزا لا الله ما شاء الله لا يضر السؤالا

11 الله ما شاء الله ما كان من نعمة في الله ما شاء الله
 لا جعل ولا قوة الا بالله الحديث ذكره السيوطي حديث
 اجتمعوا وارفعوا ايديكم فاجتمعنا ورفعنا ايدينا
 ثم قال اللهم اغفر للمعلمين ثلاثا كيلا يذهب القرآن
 واعز العلماء كيلا يذهب الدين موضوع وكذا
 اللهم اغفر للمعلمين واطل اعمارهم وبارك لهم في
 كتبهم موضوع كذا في اللاتي حديث احياء ابويه
 صلى الله عليه وسلم موضوع كما قاله ابن رجب وقد
 وضعت في هذه المسئلة رسالة مستقلة حديث
 اختلاف امتي رسم تزم كثير من الائمة انه لا اصل له
 لكن ذكره القرطبي في غريب الحديث مستطردا واشعر
 بانه له اصلا عنده وقال السيوطي اخرجته نحر المقد
 في الحج والبيهقي في الرسالة الاشعر به بعد سند
 رواه الجلمي والقاضى حسين وامام الحرمين وغيرهم
 ولعله خرج انتهى في بعض الكتب الحفاظ التي لم يصل
 اليها والله اعلم انتهى قال الزركشي اخرجته نحر المقد
 في كتاب الحج مرفوعا والبيهقي في المدخل عن القاسم

معلق
 في بيان احياء ابويه

ابن محمد قوله وعن ابن عبيد العزيز قال ما سريته لواء
اصحاب محمد لم يختلفوا لانهم لو لم يختلفوا لم يكن رخصه
قال السيعوطي وهذا يدل على ان المراد باختلافهم في الاحكام
وقيل المراد باختلافهم في الحرف والضايغ ذكره جماعة
فسمينا من اقام العباد فيما اراد من مسند الفردوس وما
طريق جعير الضحاك عن ابن عباس مرفوعا اختلاف
اصحابي لكم رحمهم وذكروا ابن سعد في طبقاته عن القاسم
بن محمد قال كان اختلاف اصحاب محمد رخصة للناس
قلت ومفهومه ان اختلاف غيره هذه الامة رخصة ونعمة
وما يؤيده معنى وانما يختلف مبني حديث لا يجتمع امته
على ضلالة رواه ابن ابي عمير في السنة من حديث
اسن ورواه الترمذي من حديث ابن عمر بلفظ لا يجمع
الله هذه الامة على ضلالة ويد الله مع الجماعة و
رواه احمد في مسنده والطبراني في الكبير عن ابن نضر
الفقاري مرفوعا في حديثه فيه سألت ان لا يجتمع
امتي على ضلالة حديث اخر وهن من حيث اخرهن الله
بمعنى النساء في الهداية حديث مشهور قال ابن الزهراء

لا يشتر

لا يشتر دفعه فضلا عن شهرته والصحاح انه موقوف
على ابن مسعود حديث اخفوا الختان واعلموا
النكاح قال السخاوي لا اصل له وقد وردت احاديث
تشهد للاذعان بالختان حديث اذا اردت ان اخبر
الدنيا بدات بييتي فخر بيته ثم اخبر بالدنيا قال الرواة
في تخرج الاحياء لا اصل له حديث اذا اراد الله ان ينزل
السماء الدنيا نزل عن عرشه بذاته محمد بن دجالة
حديث اذا اكلتم فافضلوا ترجم له السخاوي ولم ينقل
عليه قال ابن الربيع وما في صحيح البخاري من شربه على
السلام الفضل من اللبن وكذا سئلت القصعة
في الصحيح برده قلت لكن بوافقه حديث لا خيرة طعنا
ولا شرب وليس له سوء حديث اذا شربتم فاسروا
ذكرها عياض وابن الاثير التاليف بالجمع بانه يجوز ان يشرب
والا فضل بقاءه لكن بقدر ما يستفيع به غيره والا فلا
انفاقه كما يقال بقوا ونفعا حديث اذا اجئت يا معا
ارض الحبيب يعني من اليمن فهرول فان فيها الجود العين
قال السخاوي لا اعرفه وقال المتوفي بل الحكم عليه بالوضع

ظاهر حديث اذا جلس المقلم بين يدي العالم فتح الله
 عليه سبعين بابا من الرحمة ولا يقدم من عنده الا كيوم
 ولدته امته اعطاه الله بكل حرف ثواب ستين شهيدا
 وكتب له بكل حديث عبادة سنة موصوع كما في الزيل
حديث اذا حضر العشاء والعشاء فابدا بالعشاء
 قال العروة لا اصل له في كتب الحديث بهذا اللفظ **واصل الحديث**
 في المفتي عليه بلفظ اذا وضع العشاء وايتى الصلوة فابدؤ
 بالعشاء وقال السيوطي وهم من عزاه المصنف ابن ابي
 سعيد وسبق به العقلاء في فتح الباري حيث قال
 لفظ ابن ابي شيبة وحفرة الصلوة كما اخرج في سننه
 لانه في المتصف بلفظ حفرة العشاء كما توهم **حديث**
 اذا ذكر الصالحون فجهابو ذكر عياض في الاكام من قول ابن
 مسعود وكذا القرطبي وابن الاثير وظاهر كلام العروة في
 الذميرة في باب الاذان انه حديث ولعله اراد به حديثا
 مرفوعا **حديث** اذا رايت الفاري بلوذ بالسلطان فاعلم
 انه لقى واذا رايت بلوذ بالاغنياء فاعلم انه مرء واياك
 ان تخدع ويقال يريد مظلوم يدفع عن مظلوم فان هذه ^{نحلة}

فقد ابليس

خدعة ابليس اتخذها الغراسلما من قول الثوري
 وكذا قول الازلي لابي الرجل ابعضه فيقول لي كيف اصحت
 قبلين له قلمي فكيف بمن اكل ثريدكم ووطني بساطهم من
 ثم والاهم لا يجعل الفاجر عندك نعمة يرباه قلمي و
 قيل ما اتيح ان يطلب العالم فيقال هو يباب الامير وقد
 قال بلس العرق على باب الامير ونعم الامير على باب الفقير
حديث اذا صدقت المحبة سقطت شروط الادب
 قال ابن الربيع ليس بمحدث قلت بل هو كلام الحينة
 كما في الرسالة القشيرية بلفظ شروط ادبها وبما سقط الادب
حديث اذا صليت على قمي اي ادخلوا الانبياء معي
 انه واصحابه قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ
حديث اذا كان الفخ وزاعا ونصف الموزاعين ^{في}
 باطل **حديث** اذا كبر ولوك واخه لم ترد بهذا اللفظ
 وهو معنى حديث اوردته الطبراني في الاوسط وابو نعيم
 والدارقطني مرفوعا الولد سبع سنين سيد وامير وسبع
 سنين عبد واسير وسبع اخ ووزير فان رخصت مكان
 والا فاحرب عا جنبه فقد اعزرت فيما بينك وبينه

ونسند ضعيف حديث اذا احكم فلا يك عليه بلغة
فانه اسم شيطان ولكن يكتب عليه لله موضوع كما في اللام
حديث اذا وقع الذباب في اناء احكم فامقلوه صحيح واما
فامقلوه ثم انقلوه فهو موضوع عا في المغرب حديث اربع لا
يشبعن من اربع ارض من مطر واشي من ذكر وعين من نظر و
عالم من علم موضوع كما ذكره تاريخ ابن الجوزي قال السخاوي
وذكره الحاكم بنسب بوروا بنعيم في الحلية من حديث سلمى
السمي محمد بن ابن الفضل بن عظيم اتهم بالوضع والكذب
قال الزركشي ورواه ابن عدي من حديث عايشة وقال
منكر وقال المتن في الاشب ما في المشهور انه كلام الحكماء حديث
الارض ليس بثابت ذكره ابن الربيع قلت اخبرني ابو نعيم
في الطب النبوي عن علي بن فروع عبيد طعام الدنيا اللحم ثم الارض
كذا ذكره الديلمي حديث الارض في البحر كالا اصطلة في البر
لم يوجد له اصل حديث الارضون سبع في كل ارض بني
كسنتكم يروى عن ابن عباس قال ابن كثير بعد عزوه لابن جرير
وهو محمول ان صح نقله اي عن ابن عباس انه اخذه من
الاسر سليات وذلك وامثاله اذا لم يصر سند المعصوم

فلم يرد

14
فلم يرد ودعا قابله حديث الارض المقدسة لا تقدر
اجدا وانما يقدر الانسان على اوردته مالك في المطا
عن يحيى بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى سليمان ان لم
الي الارض المقدس وكيت اليه سليمان ان الارض وذكر
وهو مع كونه موقوفا منقطع حديث وقد ذكر ابن ملك
في شرح خطبة المشارق كان والدي يقول حاشا لمن
ان من دني بكرة ولم يكن لا يقابلها ينقله الملائكة ولكن
لم يجد فيه رواية حديث اصف البني ونم في البرية
ليس بـ حديث كما ذكره ابن الربيع حديث اصل كل داء
الرضا عن النفس من كلام السلف وليس حديث
كما قال ابن الربيع حديث الاعادة سعادة لم اره
بهذا اللفظ ذكره ابن الربيع قلت والمشهور على الامة
ان الافادة خير من الاعادة لكن في الاشمال للترمذي
انه عليه السلام كان يعيد الكلام ثلاثا لمن يد اللفاظ
حديث اعين المثارى لا اصل له بهذا اللفظ وكذا
قوله المشتري معان ذكره ابن الربيع حديث اعوذ بالله
من عامة صماء لا اصل له كما قال السيوطي حديث انفقوا

واصلها هو من الامثلة السابرة وليس بحديث ذكره
ابن الربيع حديث افضل العبادات اخرجها قال الزر
لا يعرف وسكت عليه السيوطي وقال ابن القيم في شرح
المنازلة لا اصل له قلت ومعناه صحيح لما في الصحيحين
عن عائشة الاجر على قدر القرب وهو في النهاية لابن الاثير
منسوب الى ابن عباس وهو بالمهملة والراي حديث
الاقربون اول بالمعروف قال السخاوي ما علمت بهذا
اللفظ ولكن قال عليه السلام لانه طمحه اري ان يخلها
في الاقربين اخرجها الشيخان حديث اقضاهم عما قال
السخاوي ما علمت بهذا اللفظ مرفوعا بل ورواه في
مستدرك الحاكم عن ابن مسعود قال كنا نتحدث
ان انفي اهل المدينة عما قال السخاوي ومثل هذه الصيغة
حلمها الرنع على الصحيح قلت وفيه نظر مرجح وفي شرح المنهاج
لابن فرشته روى ان عمر بن الخطاب عنه كان يقول اقرنا انه
واقضانا على قلت واصرح منه ما رواه الترمذي ادرسم
امتي يا متي ابوبكر واشد هم في امر الله احياء عروا قتلهم
حياء عثمان واقضاهم على الحديث كما اخرجها السيوطي

ومن الفوائد

15

بجاميعه

ومن الفوائد قال الحافظ السخاوي في فتاواه سكت عن
الموطي الذي استحب فيه ملائكة الرحمن من سيدنا عثمان
فاحببت لم اقف عليه في حديث معتمد ولكن افاد شيخنا
البدر النساب في بعض مجاميعه عن الجمال الكاروني انه
لا يخفى على السلام بين المهاجرين والمهاجرين والافهار
بالمدينة في غيبة ابن انس بن مالك وتقدير عثمان لذلك
كان صدره مكشوفاً فافتاخرت الملائكة حياء فامر عليه
السلام بتغطية صدره فعادوا اليه مكانهم فسالهم عليه
السلام عن سبب تأخرهم فقالوا حياء من عثمان حديث
اكثر اهل الجنة البلاء رواه البرز مضعفا والقرطبي
مصححاً كذا في المقاصد ورواه بن زيادة وعليه لذي الالباب
وهي ليس لها اصل كما قال العراقي بل هي له مدرجة من كلام
احمد بن شعاري قال العراقي اخرجها الزائر وضعفه
صحيح القرطبي القرطبي في التذكرة وليس كذلك فقال ابن
انه منكر ثم قيل المراد الالباء ديناه والفقهاء في الدين مولاه
عكس ارباب الدنيا يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنيا وهم
عن الآخرة غافلون ونفس السهل السري بانهم الذين

ولمحت قلوبهم وسقطت باللة انتهى ولا يخفى انه لا يناسب
 الاكثر والظاهر ما قال بعضهم من ان اللة كايون والبدو
 وامثالهم ممن صلبوا في دينهم وشعوا ولم يتزلوا عايتهم
 وقال بعض المحققين من الصوفية هم الذين تنعوا بالجنة
 وما فيها من المحور والقصور وانواع السرور والحبور
 عن اللقا في مقام المشاهدة المصنوع وفي النهاية ان
 البلاجم الاللة وهو العاقل عن المطبوع على الخير وقيل
 هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحسن الظن
 بالناس لانهم غفلوا عن دنياهم فخلوا فخلوا
 صدق التصرف فيها واقتلوا على اخرتهم فخلوا
 انفسهم بها فاستحبوا ان يلكوا اكثر اهل الجنة
 اما الاللة وهو الذي لا عقل له فهو مراد في الحديث
 حديث اكرم الميت دفنه قال السخاوي كلف عليه
 مرفوعا وانما اخرجها ان الدنيا من بصرات ايوب السخاوي
 قال كان يقال من كرامة الميت على اهل تعجيل المصخرة وشدة
 حديث اسرعوا بالجنازة قال وقد عقد البيهقي بالاجابة
 بخر من الميت اذا بان مودة واورد فيه ما رواه الطبراني

بسند

بسند مرفوعا لا ينبغي لجيفة مسلم ان يجس بين ظهر
 ان اهل الحديث والطبراني من حديث ابا عمر مرفوعا اذا
 مات اخيك فلا تجسوه اسرعوا بالجنازة وفي لفظ من
 مات في بكة فلا يقبلن الا في قبره ومن مات عيشة يسيرة
 الا في قبره ثم قالوا السخاوي واهل مكة في غفلة عن هذا
 فانهم غالبا يجسعون بميتهم بعيد الظهور وقت السج
 في السحر وقد يكنى مات قبل الوفاة في بكة فيضعون عند
 الكعبة حتى يصلح الصبح او العصر ثم يصل عليه قال الخطيب
 ولقد صدق رحمه الله في انكار ذلك وقد كان ينكر
 ذلك عليهم شيخنا عارف بالله محمد بن عراق قلت
 وقد يعتذر لاهل مكة في تأخيرهم انه لا جل اجتماع
 المسلمين في الصلوة وتتبع الجنازة لاسيما في الازمنة
 الكارثة والله اعلم بالمقاصد الحسنة والبدع السيئة
 وقد صح عن ابن مسعود مرفوعا وموقفا ما راه المسلمون
 حسنا فهو عند الله حسن حديث اكرموا الخبز له
 طرق كلها ضعيفة مفطرية وبعضها الشدة الضعف
 عن بعض قال السخاوي ولا ينسأ عليه الحكم بالوضع لا

مطهر الخبيث
 لا يروى الخبيث

سيما وانه المستدرك للحاكم عن عايته ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اكرموا الخبز قال العسقلاني فانه شاهد
 صالح قلت وقد اخرج البغوي في معجم الصحابة بزيادة
 فانه الله انزله من بركات السماء حديث اكرموا الشهود
 فانه الله يستخرج بهم المحقوق ويدفع بهم الظلم قال
 العقيلي انه غير محفوظ صرح الصغاني بانه موضوع
 ولم يستدرك ذلك الرازي في تخرجه احاديث الاجباء
 والسيوطي في الاحاديث التي ردها علي بن الجوزي في
 الموضوعات قال وسكت عنه الذهبي اي
 لم ينفقته على الحاكم حديث اكل الطيب حرام على كل
 مسلم قال البيهقي روى في تحريمه احاديث لا يصح
 منها شيء وتبعه غيره في ذلك وهو كذا في ذكر السنن
 وقال الزركشي حديث اكل الطيب وتحريمه صنف
 فيه جزءا واحاديث لا تصح قلت لا يلزم من عدم صحته
 نفي وجعه حسنه وضعفه فقد ذكر السيوطي
 في جامع الصغير من رواية الطبراني عن انه هريرة مرفوعة
 من اكل الطيب فكانا اعان علي قتل نفسه حديث اكل الطيب

الهريرة

17 الهريرة في المختصر بشكوت الجبريل ضعف من الواقع
 قد لني على الهريرة ورواية فاسية بطلت بالهريرة
 طرقه موضوعه وقيل ضعيفه واما قول معاذ علي
 اتيت يا رسول الله بطعام من الجنة قال نعم اتيت
 بهريرة فاكلتها فادت في قوله قوة اربعين وفي كذا
 كذا اربعين وكان معاذ لا يعمل طعاما الا به بالهريرة
 وقد وضع محمد بن الجهم اللحي وكان صاحب هريرة
 وغالب طرق الحديث قد ورد عليه وسرقه منه كذا
 قيل له طريق اخر فيه ابراهيم قال الازدي هو
 فيه شرح ابن حجر المكي لشمايل الترمذي انه الطبراني
 روى في الاوسط ان جبريل اطعمني الهريرة بشدة
 ظهري لقيام الليل وروى بانه موضوع حديث
 اكرموا ظهوركم قال ابن تيمية موضوع في الدليل كما قال
 حديث السنة الملق اقلام الحق لا اصل له حديث
 اللطام ابد الاصلهم باحد العرب لا اصل له بهذا اللفظ
 والعمري تغليب عن عاصم بن هاشم الملقب في الجاهلية
 ياتي الحكم بغيره النبي صلى الله عليه وسلم ياتي بجهل ومعنى

الحديث صحيح ثابت و قد رواه الامام الاسود و الترمذي
 في جامعه و غيره ما عني ابن عمر عن نوح بن علقم ايدى الله
 صاحب هذين الرجلين اليك بانه جهل او بع ابن الخطا
 و بعض الروايات اللهم اعز الاسلام بعرونة و رواية
 زيادة خاصة فجعل بين اللفظين انه دعا بالاول اولا
 فلما اوحى اليه ان ايا جهل لما يسلم خص عريده عليه
 فاجيب فيه حديث اللهم صلى على بنى قنقك قول العا
 عند تقيل لجر الاسود قلا اصل له ولا يتصور ان يكون
 له بهذا اللفظ والمبنى بانه كفر بحسب المعنى وقد
 ضعف العلامة عبد الله المزني عالم الشام في زمانه
 مضاعفة ذلك وكفر تاويله قلت و اصل هذا الخطا
 انما تشاء من العوام بحيث انهم سمعوا من بعض الاعلام
 اللهم صلى على بنى قنقك وهو الصحيح ومن بعضهم صلى الله
 على بنى قنقك وهو الصحيح ايضا فخطوا كلمتين و
 جمعوا بين العبارتين فحصل من التداخل هذا الفساد
 والله رؤوف بالعباد و يصححني اني عمل على الالتفات
 عند من قال بناء على حسن الفطن بالمسلم بحيث لا يريد

وينبغي

ما يتبادر

ما يتبادر الى الفهم فانه كفر صريح فجعل من قبلك بجملة مستأنفة
 نحو قوله عليه السلام في خطبة بجر الوداع هل
 بلغت قالوا نعم قال اللهم فاشهد فالتفت عنهم
 في اثنا كلامه وتوجه الى الله تمام مراده ولا يجعل
 صفة بنى قنقك من ان شرط الالتفات ان يكون المتحدث
 عنه واحد فتأمل فانه موضوع ذلك والاظهر في
 دفع الحلال ان يقدر مضاف فيقال بقل يمينك
حديث اما ان العبد امانة قال بن الرمام لا يعرف له
 اصل حديث امرت ان احكم بالظاهر والله يتولى
 السرائر اشترى بين الاصولين والفقهاء الاكابر بل
 وقع في شرح للنووي في قوله عليه السلام امرت ان انبت
 عن قلوب الناس الحديث اى انقش ولا وجود
 له في كتب الحديث المشهورة ولا الاجزاء الى
 المشهورة و جزم العراقة بانه لا اصل له وكذا انكره
 المزني وغيره ومن انكر الحافظ ابن الملقن في تخرجه
 البيضاوي وقال الزركشي لا يعرف بهذا اللفظ وقاله
 السيوطي هذا من كلام الشافعي في الرسالة وقال

لما حفظ عماد الدين كثير في تخريج احاديث المختصر لم
اقف له على سند حديث امرنا بتغيير اللغة في الاكل
وتدقيق المضع قال الفوس لا يعرف حديث امير التمل على
لا اهل له ذكره ابن الربيع وفيه ان الديلمي رواه عن الحسن
بن علي قال علي انا يعقوب المؤمنين ورفع اليه النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال يا علي السلك لسيد المرسلين
ويحسوب المؤمنين واليعسوب امير التمل على ما
في القاموس ورواه الطبراني من حديث ابنه ذكره
الزركشي ورواه ابن عساكر من حديث سلمان
قال السيوطي حديث انا افصح من نطق بالضا
معناه صحيح لكن الاصل له في مبناه كما قال ابن كثير و
قال ابن الجذري ونصه والمحدث المشهور على
اللسنة انا افصح من نطق بالصا لا اصل له
ولا يصح قلت والعجب من اطلال المحلى مع جلال محله
ذكره في شرح الجمع الجوامع من غير تنبيه وكذا ذكره في
ذكر بيان شرح المقدمة الجزية حديث انا افصح العرب
بيد الامم من قريش قال السيوطي وورده اصحاب الغريب

ولا يعلم

ولا يعلم من خرجه ولا اسناده حديث انا
عند المنكسرة قلوبهم من اجل قال البخاري ذكره
الغزالي في البداية انتهى ولا يخفى ان الكلام في هذا
المقام لم يبلغ الغاية قلت وتامه وانا عند المنكسرة
بقورهم لا يحل جلي ولا اصل له ما في المرفوع حديث
انا مدينة العلم وعلي بابا رواه الترمذي في جامعه
وقال انه منكر وكذا قال البخاري وقال انه ليس
له وجد صحيح وقال ابن معين انه كذب لا اصل له
وكذا قال ابو تمم ويحيى بن سعيد واورده ابن
المعز في الموضوعات ووافقه الذهبي وغيره
على ذلك وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث لم
يشق وقيل انه باطل وقال الدارقطني غير نايب
وسئل عنه الحافظ العسقلاني فاجاب بانه
حسن لا صحيح كما قال الحكم ولا موضوع كما قال ابن
المعز في ذكره السيوطي وقال الحافظ ابو سعيد
العالي الصواب انه محسن باعتبار طرق
لا صحيح ولا ضعيف فضلا من ان يكون موضوعا

ذكره الذركشي حديث انا من الله والمؤمنون
متى قال العسقلاني انه كذب مختلف فيه وقال
الزركشي لا يعرف وقال ابن يثيم موضوع وقال النجاشي
هو عند الديلمي بلا اسناد عن عبد الله بن جراد مرفوعا
انا من الله والمؤمنون متى فمر اذى مؤمنا فقد اذاني حديث انصف
بلخيز اعترف قال السخاوي لا اعرف حديث انفق ما في الجيب
يا نك ما في الغيب لا اصل له لم ينهه ولكن يصح معناه لقوله
تعالى انفق من شيء فهو يخلفه وللحديث المشفق
عليه انفق انفق عليك واما قولهم انفق ابو بكر حديث
في تحلل بالعباء فليس في المرفوع لكن صحيح حديث
ان الارض لتنجس من بول الابل ربعين يوما فمر واورد
داود الوضاع حديث ان بالالا يبدل السبي في الا دان
سنا قال المزني فيما نقله عن البرهان السعدي انه
اشهر على السنة العوام ولم نره في شيء من الكتب حديث
ان الشمس ردت على ابن ابي طالب قال احمد لا
اصل له وادعي ابن الجوزي انه موضوع لكن قال
السيوطي اخرجه ابن منده وابن شاهين

وابن

20 وابن مردودب وصحح للطحاوي والقاضي عياض
اقول ولعل المتفق ردها يامرعا والمثبت بدعاء النبي
عليه السلام وتفصيله في السير حديث ان الشيطان
يخرى من ابن ادم يخرى الدم فضيقتا بجاريه بالجمع ذكر
في الاحياء قال الرازي متفق عليه من حديث صفته
دون قوله فضيقتا بجاريه بالجمع يعني فانه مخرج
من كلام بعض الصوفية حديث ان شيطان ابدا
السماء والارض يقال له الولهان ومعه ثمانية امثاله
ولد اجم من الجنود وله خليفة يقال له نترب قال
الجوزي موضوع حديث ان العالم او المتعلم اذا مرا
على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب عن مقبرة تلك
القرية اربعين يوما قال الحافظ الجلال لا اصل له
حديث ان العبد يسر له من الشا ما بين السما
المشرق والمغرب وما يزل من عند الله عند الله جناح
بعوضه كذا في الاحياء وقال الرازي ابعده هكذا و
الصحيحان من حديث انه هريرة انه ليا الرجل العظيم
السمي يوم القيامة يزن عند الله جناح بعوضه حديث

ان القصيرة قد تطبل اي تله ولدا طويلا ذكر للجوهري
 في محاسنه وقال صاحب القاموس انه مثل ولي
 محمد بن كاهن في الجوهري حديث لان ابراهيم
 الخليل ولان بكر الصديق عليه السلام الجنة لم يعم ولا عرف
 ذلك في شيء من كتب الحديث المشهورة ولا الاجزاء
 المشهورة قال القسقلاني قال شيخنا وكذا ما ورد في
 الطبراني من اهل الجنة مجرد مرد الاموسي عليه السلام
 ما قال الجنة تضرب الامسير وكذا ما ذكره القرطبي
 طي ان ذلك ورد في حق هرون اخيه ورايت
 بخط بعض اهل العلم انه ورد في حق ادم و
 ولا اعلم شيئا من ذلك ثابتا حديث ان الله
 تعا لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال
 له ادبر فادبر فقال وعرفت وجلالة ما خلقت
 مخلقا اشرف منك فيك اخذ وبك اعطى
 قال ابن تيمية ويتبعه غيره انه كذب موضوع
 باتفاق كذا في المقاصد لكن ذكره في الاحياء
 قال العراة اخرج الطبراني في الكبير والاصول
 وابونعيم

وابونعيم باسنادين ضعيفين حديث
 ان الله لا يقبل دعاء لمحونا اثبت ورد في النفي
 السبكي والظاهر ان المراد بالمحو المحو الخطاء في الاعراب
 والبناء وقيل المراد الدعاء بغير حق حديث ان الله
 جعل لذة الاغنياء في طعام الفقراء ما يحكم عليه
 العسقلاني بالوضع وذكر الجلال السيوطي في آخر
 كتاب الموضوعات انه عن حديث ان الله نقل
 لذة طعام الاغنياء الى طعام الفقراء فاجاب
 انه موضوع حديث ان الله تعا اخذ الميثاق
 على كل مؤمن ان يبغض كل منافق ان يبغض كل
 مؤمن لم يوجد حديث ان الله تعا وعد هذا
 البيت ان يحج في كل سنة ستمائة الف فان
 نقصوا اكلهم الله بالملائكة وان الكعبة تحترق
 كالعروس المزفوفة كمن يحرقها بتعلق باستارها
 يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون فيها
 كذا في الاحياء وقال العراة لم اجد له اصلا حديث
 ان يحب الرجل المشراة ويكره المرأة المشراة

سئل

باب في ثمة الشعر

الله

قال عبد الغافر الفارسي في مجمع الغرائب
في الحديث ان الله يحب الرجل الازب ويغض
المرة الازباء والازب الكثير الشعر ذكره السيوطي
وسكت عليه حديث ان الله يكره الرجل البطال
قال الزركشي لم أجده وقال السيوطي فعند
ابن عدي من حديث ابن عمر لسند فيه تردد
ان الله يحب المؤمن المحرق والديلمي حديث
عما ان الله يحب ان يرى عبده تقياً في طلب الحلال
انتهى لا يخفى ان هذا اخذ من مفهوم المعنى لصحة
البناء ولا يخلو ان احدا يقول به من الحديثين الا
ان يقال مراد السيوطي انه صحيح معناه واقوى في
صحة مبناه في حق سعيد بن منصور عن ابن
مسعود موثوقا انه لا يكره ان ادى الرجل فارغا
لا في عمل الدنيا ولا عمل الآخرة حديث ان الله
يكره الرجل المطلق قال البخاري لا اعرفه كذا لك
لكن ثبت ابغض الحلال الله تعالى الطلاق وحديث
لا يحب الروائيين والزواجات حديث ان الله

يكره

أظن

يكره العبد المتميز عما فيه قال ابن الرستع لا اعرف
قلت وفي جزء بمشاة العقل الشريف لابي التميمي بن
عساكر روى اة النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر
قصة ان الله يكره من عبده ان يراه متميزا عما اصابه
حديث ان الله ملائكة تنقل الاموات قال
السخاوي لا اصل له وقد تقدم عن ابن الملك
مثله حديث ان الله ملك ما بين شفرتي عيني
مسيرة خمسمائة عام لم يوجد له اصل حديث
في زمان الهم في العمل وسبائهم قوم يلهون
الجدد ذكره في الاحياء وقال العلاء لم أجده
حديث ان من اقل ما اوتىتم اليقين وغيره
البصر ومن اعطى حفظ من الميراث ما فات
من قيام الليل وصيام النهار كذا في الاحياء وقال
العلاء لم اقف له على اصل وروى عبد البر من حديث
معاذ ما انزل الله شيئا اقل من البقر قلت
وهو مستفاد من قوله تعالى من العلم الا قليلا
واما غريب البصرة في العمل فكنا قليل سما قال تعالى

الآ الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم
 حديثه ان من الذنوب ذنوب بالاكفرها الا
 الوقوف بعرفة ذكره في الاحياء وقال بسنده
 جعفر بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم قال العروة لم اجده اصلا حديث
 ان من العصمة انه لا يقدر من كلام الصوفية
 وهي من جملة ما يحب الشافعي من كلامهم وعن
 عبد الله بن احمد في رواية الزهد عن عوذ بن
 عبد الله انه كان يقول ان من العصمة ان لا يطلب
 الشئ من الدنيا فلا يجده وذكره السيوطي حديث
 ان المسافر وماله على قلت بفتح القاف واللام وبالتاء
 الفرقة اي هلاك قال النووي في هديته ليس هذا
 خبرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من كلام
 بعض السلف فقيل انه عن علي كرم الله وجهه ذكر
 بن السكيت والجوهري انه عن بعض الاعراب انتهى
 وقد ورد لو علم الناس رحمته الله بالمسكين لا يصح
 الثاني وهم على سفر ان المسكين ورحله على قلت الا وماروي

في الديلمي

في الديلمي عن ابي هريرة به مرفوعا بالاسناد وكذا ابن
 الاثير في النهاية وهو ضعيف وللدلمي بسنده عن
 انه هريرة يرفع له علم الناس ما للمسكين لا يصح
 هم على ظهورنا بالمثل ارحيم وهو ضعيف ايضا
 نفي الجملة ثابت غير موضوع حديث ان من تمام ايمان
 العبد ان يستغني في حديثه منكر حديث ان الميت
 يرى الناس في بيته سبعة ايام قال البيهقي في مناقب
 احمد سئل احمد فقال باطل لا اصل له قال الشيخ
 وينظر معناه قال المتوفى بسنده كلام منكر واضع
 يحرم فتح الله من وضعه ولا يرد بغير حديث
 جهات نسبة الفائدة الى مفيد هاهنا الصدق
 في العلم وشكره وان السكوت عن ذلك من الكذب
 في العلم وكفره من كلام سفيان الثوري كما ذكره ابن
 جماعة في منسكه الكبير قلت ومن الفائدة في الاسناد
 صاحب المائدة من زيادة الفائدة ما قيل علما
 خير من علم واحد مع الاضافة براه من الخاف حديث
 ان الورد خلق من عرق النبي عليه السلام او من عرق

البراق قال النور ولا يصح قال العسقلاني هو مصنوع
وسبعة لذلك ابن عسار ذكره السخاوي وقال الزركشي
له طرق في مسند الفردوس وكتاب الريحان لابن فارس
حديث ان كلام الكلام من فضة فالصمت من ذهب
هو قول سليمان اول لقمان لابنه كما ذكره ابن الربيع قال
المخطاب وهو محمول على ما ليس فيه فائدة شرعية ولا قيد
يلقى الملق في بعض الموضع وايضا وفي بعضها ان بابا القول
ويحمل حديث من صمت بنجما الاولة كما يشير اليه حديث
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت
وفي تنبيه علي ان الكلام الخير خير من السكت من الشر
فان نفع الاول بعدد اثنائه قاصد كما في الصحيح المكروه
ان لم يكن العلم او كيا الله فليس لله ولي قال ابو حنيفة
والشافعي وقد قيل من الملك لسان في العلماء في التلب
ابتداه الله بمت القلب والتلب العيب وقال بعضهم غيبة
العلماء كبيرة وقيل سم قاطع حديث اني لا جد نفسي الرحمن
من او من جانب اليمن قال الرازي لم اجد له أصلا حديث
اول ما خلق الله العلق بعدم في ان الله لما خلق الله العقل
العقل

وقد قيل من اطلق لسانه
قال العسقلاني والله ان في ذلك
مطلا

الحديث

الحديث رواه ابن داود والخبر قال السخاوي و 24
يسلمه ابن الخبر كذاب وقد قال شيخنا عن العسقلاني
والوارد في اول ما خلق الله حديث اول ما خلق
العقل وهو اثبت من حديث العقل اياكم وحضراء
الاسم اخرج له الدارقطني في الافراد والعسكري
من حديث الواقدي وقال الدارقطني لا يصح من وجه
ذكره ابن الربيع قال السيوطي رواه الديلمي عن ابن عبد
قلت فلا يلزم موضوعا سواء يلزم موقوفا او مرفوعا وذكره
صاحب تحفة الفردوس عن عمر موقوفا ولفظ
اياكم وحضراء الدمن فانها تملك مثل اصحابها وعلمكم
بذات للاعراق فانها تملك مثل ابيها وعمها واخيرا ثم
الدمن بفتح فكسر جمع دمن بكسر الدال المهملة وهي ابر شبت
المرأة الحسن الفاسدة بالبت تنبت على البعر في المعص
الخنث فان ظاهره حسن وباطنه فاسد والاعراق جمع عرق
والمراد به الاصل حديث اياك في السبع بابي رواه كذا في
الاخبار وقال الرازي لم اجد له هكذا في كتاب الرياضة لابن
الشرابي نعم في الحلية من حديث عاتبة باسناد صحيح

حديث

انها قالت للسائب اياك السجع فان النبي عليه السلام
واصحابه كانوا يسبحون ولا يباحبان ولا يجتنب السجع
وفي البخاري ونحوه من قول ابن عباس والسجع المذموم
هو الصادر عن الكهان واما السجع الوارد من
الموزون الطبع فلا منع له بل ورد في الشرع نحو اللهم اني
اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ونفسي
لا يشبع ودعاء لا يسمع ومن هؤلاء الاربع حديث
ان شئ يخفى قال ما لا يليق قال العسقلاني لا اعرف
له اصلا قال ونحوه حديث من اخفى سريرة صاحبه
وسمى البسه الله منها وراى بين الناس يعرف به ولو
دخل المؤمن كوة حايط وعمل على صلاح اصبح الناس
يتحدثون به قلت ويقوى معناه قلت قوله تعالى والله
يخرج ما كنتم تكتمون وقد فسره قوله تعالى فانه يعلم السر
واخفى اياته الباطن ويقل لا يليق فانه عالم بالموجودات
والمعدومات وانه اي شئ يليق واي شئ لا يليق ولو كان
كيف يليق وانه اذا قال للشيء كن فيكون حديث الايمان
عقد بالقلب اقرار باللسان وعمل بالاركان قال

لا يشفع

المستحاضى

25 المستحاضى رواه بن ماجه بسنده من طريق عبد
السلام بن صالح الى عازقة بن اوس وحكم عليه ابن الجوزي
بالوضع لكن قال السيوطي اورده ابن الجوزي في الموضوعات
ولم يصح قلت قال الفروزي ابا دى في كتاب الصراط
المستقيم الحديث المشهور ان الايمان قول وعمل وزيد
وينقص والايمان لا يزيد ولا ينقص كل غير صحيح وذكر
الزركشي في كتابه عن البخاري انه سئل حديث الايمان
لا يزيد ولا ينقص فكيف من حدث بهذا استوجب
الضرب الشديد والمجس الطويل **حرم فالبا، الموحدة**
حديث البارنجان لما اكل له باطل لا اصل له قال
العسقلاني لم اقف عليه وقال بعض الحفاظ انه
من وضع الزنادقة وقال الزركشي وقد لهم بالعوام
حتى سمعت قايلا منهم يقول هو اصح ما حديث
ما زمره لما شرب له وهذا خطأ قبيح وكل ما يروى
فيه باطل قال السيوطي ولم اتفق له على اسناد الا
في تاريخ بلخ وهو موضوع وفي الفتاوى الحديث له ان
هذا القائل مخفي اشد الخطاء فان حديث البارنجان

كذب باطل مضع باجماع هذه الائمة الحديث فيه بما ذكر
 ابن الجوزي في الموضوعات والذريعة في الميزان وغيرهما و
 حديث ما ذكره مختلف فيه فقبل صحيح وقيل صحيح
 وقيل ضعيف ولم يقل انه موضوع حديث يا بعدوا
 انقاس الرجال والنساء غير ثابت وما ذكره ابن الجوزي في
 المدخل في صلوة العيدين ذكره في ابن جماعة في مسنده
 طواف النساء ولفظه يروي عن النبي عليه السلام يا بعدوا
الناس الرجال والنساء حديث الباقلا في له اصل ذكره
 ابن البرقي وقال الرزقي احاديث الباقلا والعدس باله
 حديث باكو بالصدقة فان البلاء لا يخطى بها قال ابن
 الجوزي هو موضوع وقال العقلاء لكن لا يثبت في
 انه كذلك وقال السيوطي رواه الطبراني في الاوسط صحيح
 علي وابن الشيخ في حديث اسى حديث مجلد في امي الجنا طعن
 قال السخاوي لم اقف عليه قال ابن البرقي بل لا اصل له فان
 حديث عمل الابوار من الرجال الجنا طعن وعمل الابوار
 في النساء القرآن الذي رواه تمام في فوائده وغيره عن
 سهل بن سعد **حديث** الجليل عدو الله ولو كان

26 رأيا لا اصل له وكذا القطف الجليل لا يدخل الجنة
 ولو كان عابدا أو السخاوي لا يدخل النار ولو كان
 فاسقا حديث البرد عدو الدين ليس بحديث
 بل هو من كلام سعيد ابن عبد العزيز الدمشقي
 الامام الكبير **حديث** البراء بن ابي لهب من كلام العامة و
 لعنه ما خوذ من تقديمه على البراء قوله تعالى هو
 الذي يسيركم في البر والبحر من قوله سبحانه الم يجعل
 الارض كفانا احياء وامواتا اي ضامة كضم الام
 اولادها كما يشير اليه قوله تعالى ما خلقناكم الا
حديث البركة في البنات قال السخاوي عن ابن
 عباس ان رجلا دعاه بناته بالموت فقال عليه
 السلام لا تدع فان البركة في البنات وفي سنده
 من اثمهم بالوضع وهو لا ينافي ما فهم من ان الموات بنات
 من الكرمات فانما الى الالات تختلف بتفاوت المقامات
 فقد روى الطبراني في الكبير الاوسط وغيرهما
 عن ابن عباس ان النبي عليه السلام لما غري بانبث رقية
 قال الحمد لله د في البنات من الكرمات وفي رواية

الكبر

البراز من البنان وهو غريب ولا يابى الى الشاة في ابي
 يحيى انه مات لم ابنه فاما الناس يعزونه فقال لهم عمن
 ستراته ومعه كفاه الله وابرسا الله واجتهد المهاد
 ان يزيدوا فيها حرف فافقدوا كذا المقاصد وافعل يكلح ان
 الواقع امر قضاة استدلاله ولا تقع الالبان حديث البركة
 في صف القوس وطول الرث وصف الجرد وله المراد بالجدول
 نه الما ذكره السخاوي في المقاصد حديث صف والخبر
 وقال انه باطل وكان يتبع النسا فيما نقل عنه انه كذب
 قلت والآن حديث البركة قد ذكره السيوطي تمام في جامع
 الصغير عن ابي الشيخ في الثواب عن ابي عيسى والسلفي
 في الطيور باب عن ابي ابي عن ابي عيسى حديث صف والنيابة
 عليه السلام في حله حديث بركة الشوك لا تقول ليس بحديث
 كما قال ابي الواسع حديث الباشة فيمنه القرى اى
 الضيافة قال السخاوي لا اعرف حديث بش القائل بالقتل
 قال السخاوي لا اصل له حديث البطح وفضاله منقح
 فيه ابي عمر التوفاني جز واحاديث باطله فذكره ابي الواسع
 وكذا قال الزركشي قلت اما فضائله فكذلك واما ما ورد

27 فيه انه عليه السلام اكله فتأبى لاستيما مع الرطب
 كما في شمائل الترمذي وغيره حديث البطنة تذهب
 الفطنة ليس له اصل في مبناه وهو عن عمر بن العاص
 وغيره من الصحابة فمن بعده بمعناه حديث بنى الدنيا
 على النظافة ذكره في الاحياء وقال خرج به لم اجد
 ذكره ابن الربيع قلت لفظة لم اجد هكذا وفي
 الضعفاء لابن حبان من حديث عايشة
 تنظفوا فان الاسلام نظيف والطبراني في مسند
 ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة
 تدعو الى الايمان انتهى وقال السيوطي واقرّب من
 ما اخرج به الترمذي عن سعيد بن ابي وقاص
 مرفوعا ان الله تعالى نظيف يحب النظافة فنظفوا
 انفسكم انتهى وروى الترمذي في حديث سعيد بن
 ابي وقاص ان الله طيب يحب الطيب فنظفوا
 النظافة كرم يحب الكريم جواد يحب الجواد فنظفوا
 قال اراه افيئتكم ورواية اخيبتكم ولا تشبهوا
 باليهود وذكر الوطى في شرح الاسماء الماشي رواه البراز

في مسنده واخرج الرافعي بسنده عن ابي هريرة
 تنظفوا بكم ما استطعتم فان الله يبي الاسلام
 على النظافة ولما يدخل الجنة الانظف حديث
 البلاء مؤكل بالقول اورد ابن الجوزي في الموضوعات
 من حديث ابن الدرداء وابن مسعود قال ابن الزبير
 وهو عند الخطيب في تاريخه عن ابن مسعود
 بلاء يلفظ البلاء مؤكل بالمنطق فان رجلا رعى
 برضاع كلبه لرضعها قال السخاوي وهو ضعيف
 قلت ولفظ الزركشي بالمنطق وقال رواه ابن الاثير
 مكارم الاخلاق من حديث ابن الدليمي من حديث
 ابن الدرداء قال السيوطي والدليمي ايضا من حديث
 ابن مسعود مرفوعا واحدة الزهد عنه مرفوعا
 وابن سماعة في تاريخه من حديث علي مرفوعا
 حديث بيت المقدس طشت من ذهب مملوا
 عقارب ليس بحديث بل هو ما ينسب الى التوراة
حروف التاء المشابهة من فوق حديث تحية البيت
 الطواف قال السخاوي لم اره بهذا اللفظ قلت المراد

بالبيت

28 بالبيت هو الكعبة وهو بيت الحرام ومعناه محكم
 كما في الصحيح اول شئ به النبي عليه السلام حين قدم
 مكة انه تقضاه ثم طاف الحديث وذلك لان كل من دخل
 المسجد الحرام ليس له ان يبدأ بالطواف فرضا او نفلا
 الا بالبيت بصلوة تحية المسجد الا اذا لم يكن فيه
 ان يطوف لعذرا او غيره وليس معناه تحية المسجد
 ساقطة عن هذا المسجد كما توجه بعض الاغنياء
 من مفهوم هذه العبارة الصادقة عن الفقهاء
 وغيرهم حديث تختم بالزبرجد فانه يسر لا عسر
 فيه قال العسقلاني موضوعا واما التختم باليا
 ينفع الفقير يريد ان اذا ذهب ماله باع فوجد
 غنى والاشبه ان صح الحديث ان يكون لخاصته فيه
 لما ذكره السيوطي في مختصر النهاية حديث تختم
 بالزمرد فانه ينفع الفقير اورد الدليمي عن ابن عباس
 ولا يجر ايضا كما ذكره ابن الربيع حديث تختم
 بالعقيق لا طرق كلها واحبة كما قال الربيع لكن
 رواه الدليمي من حديث انس وعروة عايشة بليلة

باسانيد متعددة فتدله على انه الحديث له اصل
وفي اليواقيت للمطري ان ابراهيم الحنفي مسند عنه فقال
صحيح قال وروي ايضا بالناسخ في اي اسكنوا
بالعقيق واقيموه ذكره الزركشي وقال السيوطي عند
ابن عدي سند ضعيف من حديث عايشة بنت
تختموا بالعقيق فانه مبارك **حديث** تاريخ الورق
ملعون وصاحب الورق ملعون لا اصل له حديث
ترك العبادة **على** عداوة لا اصل له كما ذكره ابن
الربيع **حديث** ترك العشاء مسهره اي مظنة للهرم
قال القيس بن هذه الكلمة الجارية على السنة الناس
وليست اوري رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابتداءها ام كانت فقال قلبه كذا في النهاية وكان له
غفلة عن حديث يعثو ولو يكلف من حشيف
فان ترك العشاء سره اخرج به الترمذي وقال
هذا منكر انت في الجملة له اصل كما لا يخفى حديث
سليم الفزاري اشهر على الالبسة وفي الملاح النبوية
قال ابن كثير وليس اصل ومنه البنية صحيح الله

عليه وسلم

29 عليه وسلم فقد كذب ذكره ابن الربيع وذكره العسقلاني
في مقول ابن كثير ثم قال لكنه ورد في الجملة في عدة احاديث
بتفويك بعضها ببعض او رده شيخ الاسلام العسقلاني
وذكر ابن السبكي ان تسليمه الفزاري رواه المافظ ابو نعيم
الاصمعي في البيهقي في دلائل النبوة قلت وكذا رواه
الدارقطني والحاكم وشيخ ابن عدي كما ذكره الدمري
في حيوة المؤمنين والله المستعان حديث تعاد
الصلوة من قد رآه رجم يعني من الدم قال النووي في شرح
خطبه مسلم انه حديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث
باطل لا اصل له عند اهل الحديث حديث تفرق امتي
على سبعين فرقة كلهم في الجنة الا فرقة واحدة قالوا
يا رسول الله من هم قال الزنادقة وهم القدرية قال
في الاصل لا اصل له يعني هذا اللفظ ولا الحديث تفرق
امتي على ثلاث وسبعين فرقة اخرج به ابو داود و
الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه وابو
حسان والحاكم في صحيحهما وقال الحاكم انه حديث
كبير في الاصول قال الزركشي رواه الترمذي عن ابن

هرة ولفظ انترت اليهود على احدى وسبعين فرة وتفرقت
 النصارى على اثنين وسبعين فرة وتفرقت اى على ثلاث وسبعين
 فرة كما في الجامع الصغير للسيوطي وفي رواية للترمذي عن ابي هريرة
 ابن عمر ولفظ ان بنى اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين لغة
 وتفرقت اى على ثلاث وسبعين لغة كلهم في النار الا ملأ
 واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه ومما
 وفي رواية احمد وانداد وداود عن معاوية اشنتان وسبعون
 في النار واحدة في الجنة وهي الجماعة والحديث في المشكاة
 وشرح المرات **حدث** تفقهوا بقل ان شق دوا من قوله
 عن قتل معناه قبل ان تزوجوا فتصيروا ارباب بيوت وخدم
 ولذا قيل ضاع العلم في انحاء النساء وقال الثوري من اسر
 الرياسة اضر بكثر من العلم ومن لم يسرع كتب ثم كتب وهذا المعنى
 اعم والله سبحانه اعلم تفكر ساعة خير من عبادة سنة
 ذكر الفاكهات بلفظ فكر ساعة وقال انه من كلام السر السقطي
 قال وقال ابن عباس وابو الدرداء فكر ساعة خير من قيام
 ليلة نعلم الخطاب وذكر السيوطي في الجامع بلفظ فكر ساعة
 خير من عبادة سبعمائة سنة **حدث** التكرار على التكرار صدق

قال الرازي

قال الرازي هو كلام مشهور قلت لكن معناه ما نورس **حدث**
 التكبير جزم قال السخاوي لا اهل له في المرفوع مع وقوع
 الرافي وانما هو من قول ابراهيم النخعي حكاه الترمذي
 في جامع عنه قال روى عن ابراهيم النخعي انه قال التكبير
 جزم والتسليم جزم وقال السيوطي رواه سعيد
 ابن منصور في مسنده عن ابراهيم النخعي قول التكبير
 جزم والتسليم جزم والقراءة جزم واخرج من وجه
 اخر عنه قال كانوا يجزئون التكبير والمراد به عدم
 التمهيط والترديد اقول والاظهر انه اراد بالجزم الوقف
 في وقت الوصل بما بعده بناء على انه كلام تام وكذا الحكم
 في القراءة فان المستحب فيها هو الوقف على الفواصل
حدث التكليف حرام قال ابن الربيع لا اعلم بهذا
 اللفظ بل في صحيح البخاري عن عمر قال نهينا عن التكلف
 قلت والحاصل ان معناه ثابت ويؤيده ما اخرج ابن
 عساکر في تاريخه عن الزبير بن العوام بلفظ اللهم انه وصا
 اى براء من التكلف واخرج ايضا بلفظ انا وامي براء من
 التكلف عن الزبير بن العوام وهو باخذ بوجه زوج النبي صلى

في بيان التكبير

عليه وسلم وقد تبين ذلك من قوله تعالى وما أنا من المكلفين
حديث كنت احدى من شطريها لا تصح ولفظ الزكشي
 شطريها قال ابن منده لا يثبت وقال ابن الجوزي لا يعرف
 وقال النووي باطل وقال البيهقي تطلبته فلم اجد له اسناد
 والمأصل انه لا اصل له بهذا اللفظ من حيث مبناه والاصل
 في قريب من معناه ما اتفق عليه شيخنا من حديث الامام سعيد
 مرفوعا اليه اذا حاضرت لم تقبل ولم تصح فذاك من
 نقصان دينها **حديث** تنازلوا ابايكم يوم
 القيامة جماعة عن جماعة من الصحابة وفيه انه
 داود والنسائي والبيهقي عن ابن كذا وصححه
 ابن حبان والحاكم **حديث** التكاثر على العمى
 من ستة الانبياء كلام صحيح وليس له اصل مرفوع
 ويستفاد من قوله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى
 ومن فعل نبينا صلى الله عليه وسلم في بعض الاحيان كما
 بينته في رساله واما حديث من بلغ الاربعين ولم
 يسلك الصفا فقد عمي فليس له اصل **حديث**
 التهنيت بالشهي والاعباد مما اعتاده الناس وفيه
 بعض

بعض البلاد ولم يرد فيه بشي صحيح في هذا البني و
 لكنه صحيح في المعنى فقد لقي خالد بن معدان واثله
 بن الاشعث في يوم عيد فقال تقبل الله منا ومنك
 فقال له نعم تقبل الله منا ومنك واسند الى النبي صلى
 الله عليه وسلم ولكن الاشعث في الوقف وقد ثبت
 ان ادم عليه السلام لما حج بيت الحرام قالت الملائكة
 برحمتك قد جئنا قبلك وفي الصحيحين قيام الحج
 لكعب وزينة بتوبة الله عليه ويروى في صحيح
 البخاري المرفوع ان اصابه من هناه او مصيبه
 غناه الى غيره ما في معناه **حديث** الثلاثة حديث
 الثقة بكل احد عجز قال البخاري لا اعرفه بهذا
 اللفظ قلت ومعناه صحيح اذ لا ينبغي لاحد ان يثق
 بغير الله فان من توكل عليه كفاه ومن تعز به العبد
 ان الله له الله في المثل ولا زجره هو بنت ضعيف ولا
 جعله ولا قوة الا بالله وتقوية حديث الجرم سوء الظن
حديث ثلاث لا يركن اليها الدنيا والسلطان والمرء
 كلام صحيح في معناه وليس بخديث في مبناه **حديث**
الحاكم المرفوع البخاري المرفوع ما روي البخاري
 في الادب المفرد انه من قوله الحسن البصري وقد سئل عن الجاه

فقال اربعون داز امامت و اربعون خلفه و اربعون
عن عيسى و اربعون عن شماله و كذا جاد عن الاوراعي
حديث بطيئة القلوب على حبة من حب من احسن
السير و يغني عن اسائر غيرها قال الشيخ ابي حنيفة مروي
و موثوقا و هو باطل من الوجهين و قول ابن عدي ثم ليس يفي
ان الموقوف معروف عن الاعشى يحتاج الى تاويل فانها
اورداه كذا لك سند فيه من بينهم بالكذب و الوضع
بسياق اجل الاعشى عن مثله قال و ربما يستثنى بما روي
الشيعة لا يجعل الفاجر عندي نعم يبرر عاه بها قلمي
و بحديث الهداية ترهب بالسمع و البصر و هو ضعيف
حديث الخاء من جنس العمل قال الشيخ ابي لم اقف عليه
بهذا اللفظ و يشير الى قوله تعالى و اقامت فما قبوا
مثل ما عوتبتهم به و جزاء سنة سنة على مثلها و كما
تدين تدان **حديث** جنبا مساجدكم حبيبا
قال البرازيلي اصله ثقة الشيخ ابي السخاوي بانه
اخرجه ابن ماجه مطولا و سنده ضعيف و قال
السيوطي حديث حبتوا مساجدكم بحبانكم و صحتها
نكر رواه ابن ماجه عن وايل بن الاسقع و الطبراني
عن انه دردا و انما امامه **حديث** جهر المقل

و موعه قال ابن الربيع موعه حديث افضل الصدقة جهر المقل و هو عاذاكي
اخرجه ابو داود و غيره غير انه موقوف على الفوق بيني بيني المصلي اذا
الدون بشر الله لا يملك شيئا غير موعه بها الفقة فقره و فاقته و الحديث
يزاد به انما اذا كان فقيرا و اعطى شيئا قبل ما عمنه فهو افضل الصدقة كما روي
سني و رهم بانه الف و درهم **حديث** جود الترك و لا عدل الرب كلام ساقط
لا حديث ذكره ابن الربيع و القول هو كثر بظاهره حيث فضل ظلم طاعة على عدل
بما عمنه ان اهل العدل احسن اقباس الناس و اهل الجود افضلهم الا انما حسن
حديث الجوع كما فر لا يبرهم على صاحبه في حاله و قاله في اهل الجنة اي رافعه عن سلم
مضطرفة اهل الجنة و معناه صحيح و اما من انما قال ابن الربيع انه كلام بدور في
الا سواق و ليس حديث **حديث** الجنة روضة في رياض الجنة و مصر قواين
الله في روضة قال العفلا في كذب موضوع في النهاية ان الجنة في كبر الجرم و سكون
البياض و في تباله مصر على النيل **حديث** حاكم الباعة فانه لازمه
لهم كذا ذكره ابن الربيع بشيئه الخاف مدغما و لفظ السيوطي ما كلكوا بالفتك
وقال لا اصل له سنده اليه يعلى في حديث الحسين ابي علي موقوف على المفضل لا
يورد ولا نحو و اخرجه ابو القاسم البغوي في بعض من طريق كامل بن طلبة غير انه
يسلم التوافق قال كنت اجد التلع في البصرة الى الحسين بن علي بن طالب
فكان يما سكتي فيه فلعلني لا اقدم في غده في بهب عامته قلت يا ابن رسول الله
اشيئك بالتلع في البصرة بما سكتي فيه فلعلني لا اقوم في تيب عامته فقال ان
ابن هاشم يرفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم قال المفضون لا ماء و هو

على حب ظنهم مع عدم تلبسهم بالايكاذم اذا فهم عليهم لنما نقيض وتقصيد بعضهم
 بانه ليس في كلامه انه لا يجب الوطى الا فخره وانما فيه ان حب الوطى لا ينافي في
 الايمان انتهى ولا يخفى من الحديث حب الوطى في علامة الايمان وهي لا يكون الا
 اذا كان الحب مختصا بالاعتقاد فاذا فيه وغيره الا يصح ان يكون علامة قبوله
 معناه صحيح نظر الى قوله كما كان في المؤمنين وما لنا ان لا نقول في سبيل الله وقد
 افرقنا في ديارنا نحن معارفه بقوله ولو اننا كذبنا عليهم ان اقتضوا ثم الاظهر
 في الحديث ان صح مناه ان يحمل على ان المراد بالوطى الجنة فانها المسكن الاول
 لايتا آدم على خلاف فيه انه خلق قبله وخلق بعد ما كمل وانتم او المراد به ملكه فانما
 ام القوي وقبلة العالم والبرصوع لا الله تعالى على طريقة الصوفى فان الجبهه
 او المعاد كما يشير اليه قوله تعالى وان لا ربك المنتهى او احواد بالوطى المتعارف
 لكن بشرط ان يكون سبب جبهه من ارطامه واحسانه الى اهل بيته فرفقوا وانما
 ثم التحقيق انه لا يترتب من كون الشيء علامة لشيء اختصاصه به مطلقا بل يكفي غالبا
 الا ترى الا حديث حسى العبد في الايمان ويجب الوطى في الايمان مع ارجا
 بوجوده ان في اهل الكفران والله المستعان **حديث** حب الهرة في الايمان في
 كما قال الصنفان وغيره وقد بسطت عليه بعض الكلام في رساله مستقلة لتحقيق
 الحرام والعجيب في بعده عن اتصال اهل الايمان وبيان ان تنصف اهل الكفران
 كسائر عظام الامم ولا يبعد في الايمان كما توهم السعد والسيد واعوب
 الخافه حيث جعل افانته في باب المصدر الى مقصود **حديث** هذه الخفلة من ان
 قال الصنفان ومنه ظاهر ونسبه بتجليل الاصابع في الوضوء او بتجليلها بعد الطعام

قلت اما مناه فوضعه غير ظاهر واما معناه فيثبته ظاهر باهر نور ودوالا طوي
 في تجليل اللحية والاصابع في عذابه السنة المؤكدة فينظر في معناه ليحكم عليه
 بالتحقيق والله في التوفيق **حديث** الحج جهاد وكل ضعيف تساهل الضعيف
 حيث اوردته في الموضوعات وقد اوردوه الحمد واهل ما به من حديث الى
 جوف محمد بن علي بن الحسين غرام سلمه في فروع ما عاده حسن **حديث**
 الحجة في نفوة الرأس ثورث النسيان فيجئوا ذلك رويته اليه في طريق
 عيسى واصل قال صلى الله عليه وسلم من سوا غير ما كفى دينه وخراس في فروع ابي
 واصل انهم الخليل بالوضع لسيما هو مكانة وقد اجمعت عليه السلام في ما فوضه
 في وجع كان به **حديث** التجويع والبيع توفد باطنه او ينشر في الجنة وما
 متواكفة والمؤمنة اوردته الذي عثر في الكفاية ويغني له الزيلعي في تجريرة و
 المعتل في ركت عنه السني **حديث** خوف السلام سنة قال ابن
 القطان لا يصح في فروع ولا في مناقب اخيه ابو داود الترمذي في
 خريجه واليكم في صحيحه غير ما سلمه غير ابي هريرة رفعه الحكم وصححه ورفقه
 الترمذي وقال حسى صحيح ثم قيل معناه امرع الامم في الايسة في المأمون في
 بعض المالكية قوله ان لا يكون في قوله **حديث** الحديث في الحديث في الحديث
 كما ناكل البرية الحشيش لم يوجد كذا في المنقذ **حديث** صفات الابرار
 صفات المومنين كلام ابن سبيح الحزاز **حديث** جنتوا وانكم
 يتكلمون باقر بن حكيم لا يصل له من هذا المبنى وان يصح في الحنفية **حديث**
 الحسن وهو موم في كلام ابن حازم القابض **حديث** الحسود لا يسود

في كلام بعض السلف كان في الرسالة القشيرية **حديث** قصود مجلس علم افضل من
 صلوة الف ركعة كذا في الاصل من حديث **ابو** وقال الواقفي ذكره ابن الجوزي
 في الموضوعات من حديث عمر ولم اجد في طريق **ابو** **حديث** المختص في الصغر كما
 التقى في البحر ليس ثباته كذا الذي رواه مداه الخطيب في جامعته حديث ابن
 عباس بن به در فوجا حفظ الفلم الصغير كالنفس في البحر وحفظ الرجل بعد ما يكبر كالكتاة
 على الماء **حديث** حكى على الالهة ككس على الجماعة لا اصل له كما قال الولي في ذكره اخرى
 والذهبي ايضا وقال في ذكره لا يوفيه **حديث** الحمد به رواه الحمصي لم يوجد له اصل
حديث على باب فيه اوردوه **ابو** اسحق في السير وانكره بعض العلماء وقال الشيخ
 لا طرق كذا راوية وقال في ذكره في الماكن في طريق **ابو** في طريقه ان عليها ما انتهى
 الى الحصى اجتهد ابو به بالارض فاجتمع عليه سبعون رجلا فاجبه بهم ان اعادوا
 الباب واخبره ابن اسحق في سيره عزاء في رفعه ان سبعة لم يقبلوه **حديث**
 حين تقضى تدري ليس حديث ومضاد صحيح ويثير اليه قوله تعالى وسوف
 تكون جبي يرون العذاب في افضل سبيلا **حرف الى** **ابو** **حديث** فاب
 قوم لا سبغ لهم هو قول يكون يلفظ ذلك في لافيه له كذا رواه ابن ابي الدنيا
 في الحكم **حديث** هاذن القوت يموتون ليس حديث ولكن مضاد صحيح
 حديث المحل في ملعون **حديث** قال في اليهود فلما نعمة انان تصميم العليم
 في ذي ذي اليهود لا اصل له على ما ذكر السيوطي **حديث** فذو شطر وكنتم
 من الحراء ومن عابثة يفتوا الحراء في البغايا على ما في النهاية والاصح
 النصف قال العقلاء في لا عرف له اسناد ولا دابة في شيء في كتب الحديث
 الا في النهاية لا في الاخير ولم يذكر في فوجه وذكر في الحافظ عماد الدين ابن كثير انه

سأل الحزبي والذهبي فلم يوفاه وذكره في الفودوس في غير اسناد وغيره في اللفظ ونقطة
 فذو شلت وكنتم في بيت الحراء وبيض له صاحب سنة الفودوس ولم يخرج شادا
 كذا ذكره السخاوي وقال السيوطي لم اقف عليه وقال الحافظ عماد الدين
 بن كثير في تحفة الاحاديث لم يمتنع ابن الجاب هو حديث غريب جدا بل هو
 حديث منكر سالت عنه شيخنا الحافظ الحزبي فلم يوفه وقال لم اقف له على
 سنة الى الان وقال شيخنا الذهبي هو في الاحاديث الواهية الى لا يوف
 له اسناد انتهى ولكن في الفودوس من حديث اسحق فذو شلت وكنتم في بيت
 عابث ولم يذكر له اسناد اقلت لكن مضاد صحيح فان عنه ما سطر الدين
 اسنادا وينقض اسنادا والعماد او قد اشترى ايضا حديث كليمي باعيرا
 بلكن ليس له اصل عنه العلماء **حديث** فقص حاكم كلام لا حديث **حديث**
 المحفل نعمة وكل بابا ما هو في كلام بعض السلف ثم ثبت في سعد وقعا
 ان الله يحب العبد الحق التقى ذكر السخاوي وكذا الحديث المحفل راحة
 السيرة انه كلام المشايخ **حديث** فارت نساء ابنه الحسن في ديار فقهين
 سهر قال السخاوي ذكره الديلمي ونوعا بلا اسناد **حديث** في تبارككم البز
 وغير مضايكم الحزبي قال الواقفي لم اقف له على اسناد ذكره صاحب الفودوس
 في حديث **حديث** في البر عاجلة لا يصح بشاه وقد ورد في البعاس في مضاد
 لا يتم الكودف لا تبجيله فانه اذا عجل به شاه وهو ما اشهر في الانظار
 اسند من الكوث اي لانه قد يودي الى الفتوت **حديث** في الامام عبيد

اصل لبناءه ولكن يصح معناه قوله تعالى كأنهم يوم يردون ما عدوهم لم يبينوا
 الا ساعة فمنها ردها وبها ما ثبت في الوجود الدنيا بسعة الاف فانه ما مضى
 كان في ساعة النقص **باب** الدنيا فرقة الاخرة قال السخاوي لم انفك
 مع ايراد القول في الاجابات متناويعا فيقول في قوله تعالى كأنهم يوم يردون
 الاخرة قوله **حديث** الذي لا يبين صدقي وصدقي صدقي
 عند عدوي له طلق وذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال العسقلاني لم يثبت
 الا الحكم على ما في المتن بالوضع قال السخاوي لكن في ذكره الا لفظ لا روني وقد اورد
 الحافظ ابو نعيم افيها والديك في حقه وقلت فلا يكون موضوعا قال السيوطي
 افرجه ابن اسامة والشيخ في حديث انس وهو **حديث** الذي ولو
 درهم ولا يلبس ولو ثبت ومعناه صحيح قلت والمشهور السؤال في الروابي
 المطرقي والله ولي التوفيق **حرف الدال المعجمة حديث** ذكاه الارض
 بيل قال ابن الترمذي صح به الحنفية ولا اصل له في الخرج نعم ذكره ابن الترمذي
 ورفوعا غير ابي بصير الباقى قلت ونعم السند الظاهر في الاما ابي الهيثم سلسلة
 الذهب وهي كافية لصحة الحديث ان المجتهدين اذا استدلوا بحديث
 على حكم في الاحكام فلا يتصور ان يكون صحيحا او ضعيفا ثم لا يضره فيقول
 ضيف او وضع في سنده وقال الترمذي لا اصل له وانما هو قول محمد بن حنفية
 افرجه ابن جرير في تهذيب الآثار قال السيوطي واخرجه ابن الترمذي في تهذيبه
 عنه واخرجه ايضا عن ابي بصير وغيره في قوله ما قلت وقد نعهه رفعه
 وقد روى غير عابشه موقوفه اصل في الهداية مرفوعا لكن قال ابن جرير لم

37 المعلوم ان موقوفنا الصيات مجته مائة وكذا الحديث المستقطع
 اذا صح كسند ويقوى المذهب ما في سني ابي داود وباب طهره الارض
 اذا ثبت واسند غير ابي عمر قال كنت استبث بالمسجد في عمه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كنت فني شابا وكان يقول وتقبل وتقبل مني
 ولم ير شئ مني في ذلك اشترى ثوبا اغتار انما نظيره بالحناف كان ذلك
 بسيرة ابا بوصف النجاشي مع النجاشي العلم بانهم يقولون عليها البينة
 المسجد وكثرة المعصية فيكون في المنزلة الاجابة في تمام تحقيق الرابع
 قال السخاوي وروى قول في قوله بلفظا موقوف الارض طهره ابا داود
حديث السخاوي لا يرصيب الماء على بول الا وابل بل ورويه في اخره في
 ان الحد وهو ان الجوف احدى طرف التطهير لا صفة فيه فيطهر بالمال
 ووجه لا ينافي **حرف الراء حديث** رايت بن يوم اشوي على اوراق
 عليه بقعة صف اثم اتناس موضوع لا اصل له كذا في الذيل وفي الالاع
 ابن عباس روى عن رابيت في صورة شاب له وفره وروى في صورة
 شاب امره قال ابن حبه قد غراب زرع حديث ابن عباس صحيح لا ينكره
 الا مستغنى وروى في بعض ما بنواوه والحديث ان حمل في المنام فلا اشكال
 في المقام وان حمل على البقعة فاجاب ابن الهمام بان هذا جاب الصورة
 وكان اراد بهن الكلام ان تمام الحرام ينصو به حمل على التجلي الصورة قال
 الفردي على جملة على التجلي الحقيقي فليس سبحانه وتعالى انواع من التجليات
 بحسب الذات والصفات وكذا الله القدرة الكاملة والقوة الشاملة

في الصدفة لم يؤثر السماع لهم في الظاهر وان كان لا يخلو غم باب في الطوبى
فقد قيل للجنة كيف تتركب الوحد في النهاية بعد ما ارتكبت في البداية فقول
نعاوتوس الخيال تحسبها مادة وهي تحرق السحاب وما راي الصديق قدنا
تلك في اويل امره قال كذا فقيت فلونبا ايم ترف واشتد **حديث**
ذكروا الخلق عارته روى غراب عن قوله قال البيهقي واما ما يروى عن عاليا في
الحلى زكوة فيا طلل الاصله **حديث** زكوة الجاه امانة اللسان لم يوف
بهذا اللفظ وورد بمفاه اطويث منها افضل هذه التسا الشفاعة
تفك بها الكبير وتحقق بها الدعا ما وتجذبها المودون والامان الى اقبه
ونه فعن الكهنة اخبره البطرانك الكبير البيراني في الشعب غير مرة من عند
حديث الزهريه بحوس هذه الامة قال السني دى لم اره وكنت عنه بالادو
والبطرانك وغيرهما ونوعا من حديث ابن عمر بن الخطاب القدرية قال بن ابراهيم هو
حديث موضوع لا يخلو روايته وحاشا الذي يهتبه هذه السنية الردية اقول
ان كانوا علمت هيب القدرية فمفاه صحيح اذ هم مشاركون لهم في النقيض
سواء يكون بطريق الكلية او الجزئية ولعل اثبات الاستبذان الجوس
يشتمون النور في المرتبة الالهية والظلمة ينسبون الى الانصاف الملوقة
فيسعدون ان نواخر الشمس في النور والمنافى الفار ومثلوا ان الله خلق الظلمة
والنور وسبانه يابري في علم الظهور ولم يرد ان الكل مخلوق له كما قال به اهل
الحق من اهل السنة والجماعة عز ان الجبر والشر والنعمة والخلق لا يخلق الله تعالى
بل هو مانع ومنعه كافي في حديث بشير اليه وكذا يدل عليه قوله والله فليعلمكم

وما تعلقون

وما تعلقون فمن اعتقد ان له فضلا مستقبلا فقد استكمل مع الله بهما مستقدا وما فعل
الفرق بين القدرية بحوس هذه الامة ان رضوا فلا تقود بهم وان ما توا
فلا تشبهه وهم موضوع غير حديث المصالح وكلما اختلفا في امر من ليس له امان الا ان
فبيب القدرية والبرية فكلما اختلفا في امر من ليس له امان الا ان
التي حديث سب السبل وذب لا ينفق قال ابن يتيه في الكتاب على
ابن مصلح الله عليه وسلم وقد قال تعالى ان الله لا ينفق ان يترك به ويغفر ما دون
ذلك لم يشاء قلت وقد يوجب منناه الى صبح مناه بانه ذنب عظيم تعلق به
حق الاصحاب بل وصي سيد الاشباس مع ان الغالب في الباب ان يستحل و
يرجو به الشرب فيه ينفق ويستحق به العقاب وللعاقد ان يخرج عن يفي الذنوب
بانه سبحانه لا ينفق حيث عظيم شانه فهو لا ينافي قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك
لم يشاء وقد كتبت في المسألة رسالة مستقلة ولا يبعد ان يكون الحق بسب
اصحاب ذنب لا ينفق اي لا يسأل في حديث في سب اصحاب فاخر بوه وجرسي
فاقتلوه **حديث** سبانه النبي عليه السلام كانت اطراف الوسطى غلظت من
قال به وانما كان في اصابعه رجلية كما ذكره العسقلاني حيث قال واشتهر هذا
على السنة كثير اوساق جهوده هم الكمال الذي يري وهو فظا ونش غير المتما
وانه مطلقه وعبيد اليه منه عليه السلام لذلك بناء على ان القصة منه ذكر
وصف اختص به عليه السلام من غيره ولكن الحديث في مسند الامام احمد
مفيدة بالترجيح قالت يعمونة بنت كروم فابنت طول اصبع قدمه اليسار به

39

در

على سائر ما بعده وكذا هو عند البيهقي في الدلائل قال المقلان وقد شمل قول
القطبي ان مسجدة النبي عليه السلام اطول من الوسط فاجاب بما تقدم قول
ولعل الباعث على غلط البيهقي والقطبي وغيرهما ان السجادة حقيقة في اليه
وبجائز البرجل فكلوا على حقيقة مع انه لا ينافي كوسياتي رجله ايضا تكون
اطول والله سبحانه وتعالى اعلم بالحقيقة **امر حديث** السمر عنه الاحرار وكذا
قولهم صدور الاحرار قبول الاسرار كلام بعض الابرار وبعض شيخ الكبار
اطلعه على سرهم لم يبا فيه على الاسرار ما عايناه **حديث** السجدة وعظه
بغيره قال التزكني قال ابن الجوزي لا يثبت در دابة الروم من في الاشغال
في حديث ابن هالو وعواين عاقل قال السيوطي ما حديث عمدة مطول هذا
افيه الدليمي في مسنده وقد ورد في اللفظ على ابن مسعود موقوفاً
ابن ماجة والبيهقي في الدغل وغير موقوفاً **افيه** سعيه بن منصور في **سنة حديث**
السري في غرر اقلان الرجال ليس حديث بل خراب استيناف المقارن
ان السوطاني في الخطر والحذر يكشف عن افلا الرجال لم ينكشف في الخبر
في الاصول **حديث** سنها مكة عشواجنة قال العقلازم اقف عليه
وقال ابن ابي الصنف انما سنها مكة اي المحزونون فيها على تقصيرهم قول
ثبت الرش ثم نقش في المدا على صحة الجنب ثم يتفرع عليه المنع فقل تعبر
صحة لفظ يمكن ان يقال انه مبالة في مدح اهل مكة وكانها تعظيماً للكعبة
وشانها وتعظيمها طرفة جبرها فانه اذا كان سنها مكة عشواجنة اي عظمها

فما بار

فما بار فتمها بها فلا شك انهم يكونون في اعلاها وغيرهم في ادناها **حديث**
السلام على النبي عليه السلام في القنوت قال السني اوى لم اقف عليه وان
وقع في كلام جمع في القنوت ما ثبت في القول **حديث** السجدة في
الغزاة كلام صحيح وليس كحديث **حديث** سلوا على اليهود والنصار
ولا سلوا على يهود امة قبلهم في يهودا شك قال تارك الصدقة قال
السيوطي لم اقف عليه ولورده في النود ومن يلفظ ولا تسلموا على نصار
المحر ومنصور ولده في مسنده ولم يذكر **حديث** سودا ولود فيه
في حشاه لا تله كذا في الاحياء قال الوافي في جواهر في الضعفاء
مروية في نوري حكيم غريبه غير جوده ولا يجمع قبل ذكره في النهاية في الضعفاء
افيه الاظهر هو ثبات وقوعه في غيره غير موقوفاً **حديث** التوكل
بزيه البرجل فصاحه قال الضعفاء في ضفوفها **حديث** سجد طعام اهل
الدنيا والاخرة اللهم رواه ابن ماجة وابن ابي الدنيا في حديث ابن الدرداء
وقوعه في مسنده ضعيف في سليمان بن عيسى سلمة بن عيسى وقد قال
صبان في سليمان انه يروي في مسنده اشياء موضوعة وما اورد
التحيط منه او في مسنده وقال القليل لا يصح فيه شيء وادخل ابن الجوزي
في الموضوعات لكن قال المقلان لم يتبين لي الحكم على هذا الذي بالوضع
فان سلمة غير مخبر ورجح وابي عطا ضعيف وقال السنادي وروى
فيهم الارزاقية ابو يعقوب في الطب النودي وغيره **حديث** بنقط الطعام
في الدنيا والاخرة اللهم الا اذ راخيه الدليمي في جهة الحاكم **حديث**

سيد الوهب على رواه الحاكم في صحيحه حديث ابن عباس مرفوعا اناسيه
ولد آدم وعليه الوهب وله شواهد كلها ضعيفة بل صحيح الذهبي الحاكم عليها
بالوضع قلت ولعله نظر الى الخلف مع قطع النظر لاصح النسخ وقد ذكره في
وقيل رواه ابو نعيم في الحلية حديث الحسن بن علي قال السيوطي ما رواه
الحاكم في مستدركه عابته وهاهنا قال الذهبي في تحفته انه موضوع والفرقة
ابن عساکر في تفسيره في ما عارضه رسلا بلقفا اناسيه وله اقدم والبول
سيد كهلل الوهب وعليه شباب الوهب انتهى بهذا بطل الاشكال
لم يرد بالوب جنس في جميع الاخوان **حديث** سيرة واعيان منكم قال
السجادي لا اؤثر هذه اللفظ لكن معناه في قوله عليه السلام ام القاسم دفعه
باضفهم **حديث** سياسة الناس شدة سياسة الدواب ذكره النووي
في تهذيب الاسماء واللفظ في حكم العام الشافعي **حديث** سيرة على
قال الملقن في تهذيب البصائر في الحديث لم اره كذلك نعم في اثاره
في حديث ابن جرير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يكون في افواهكم
وجالون كذا ابون **حديث** سيرة بلال عنه النبي قال ابن كثير ليس
بمحل وقد تقدم **حديث** سيرة شاذل عن النبي وقال الفقيه لا
ثبت في الجنس وان كان له وجه في الحديث قال السجادي لم اعه
مرفوعا بل يروى في المرفوع في حديث انس لا يفعل الا اهلكم اراضه بيشتر
فان لم يجد في سيرة فليست شاذلة ثم ينحاز لهما فان خلاها البركة وفي

سنة

وفي نسخة من نسخة القطيع وروى الديلمي والعسکري والقضاة في غير ما
مرفوعا طاعة النساء قال ابن عدي ما حدث به عن هشام الاضعف و
او قال ابن الجوزي في الموضوعات ليس بحيلة انتهى كلام السجادي وقال
السيوطي هو باطل لا اصل له لكن في معناه بحديث طاعة النساء انه اقوى
ابن عدي وابن لاله والديلمي عابته واخرج ابن عدي في حديث ام سعد
بنت زيد بن ثابت عن ابيها مرفوعا طاعة المرأة ذميمة واخرج الطبراني في المعجم
وصححه في حديث ابن بكير مرفوعا هلك الرجال صبي اطاعت النساء
اخرج المسکري في الاثقال غير قال قالوا النساء فان في فلا تنهي البركة
واخرج غير ما دية قال عود والنساء لانها ضعيفة ان اطعها اهللتك
وقال بعض الشواهد ترك فلا تنهي غير الخلاف **حديث** سيرة الشئ
منجذب اليه هو كقولهم الجنس الجنس بمشلى وقولهم جنسية علمه
الضم وقولهم الصفة مع غير الجنس غراب شديده كما في قوله تعالى
لا عذبة عذبا شديدا اي لا يعملنه مع غيره في نقص والكل مستفاد من
حديث الارواح فينود بجنه وقد ذكر في سيرة وروده انه عليه السلام
راى امرأة عنده عابته فقالت فريها فقال فمكة مكة فقال ابن
تزلت فقالت عنده فمكة المدينة وفي قول شاذل كل من عاشا طاعة
اياء الا ذلك **حديث** سيرة شاذل عن ابيكم ورواه ابن الجوزي في الموضوعات
فاظن كما ذكره السيوطي فقد اقره احمد والطبراني في عظيمه في سيرة ابن
عدي عن ابن جرير وابو يعلى عن عابته وقال السجادي اقره ابو يعلى الطبراني

المفني المني العدا ورثة الانبياء ويؤيده قوله تعالى فاستلموا اهل الذكرا كنتم لا تعلمون **حديث** صاحب الحاشية اعني قال السخاوي لا اعرف في الموضوع قلت وكذا قولهم التوب كالا على لا يبع من بين يديه **حديث** صاحب البشي دافني بحمله الا ان يكون كمنعنا بوجع فنعنه افوه السلم فنعنفه وبالن ابن الجوفى فذكره في الموضوعات واخطاء فقه رواد ابو يعلى في حديث ابن هريرة مرفوعا والبطراني في الاوسط والدارقطني في الاخراد العقلي في الصفا وعباسي بدو في الشفاء **حديث** البصر كنوز كنوز الجنة كذا في الايمان وقيل الرواية عريب لم اجد **حديث** صير الاقام عند الاطاريث فعدل عنه الله التكبير الذي يكون في رباط عسقلان وعبادان وفي كتب اربعين حديثا اعطى ثواب الشهيدي الذين قتلوا ابيات وادع عسقلان ضربا طم كذا في الميزان **حديث** صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم هو كلام يقول له كثير العانة عقيب قول المؤذن في الصبح الصلوة في النوم صدقت وبعثت بالحق نطق استجابة الشافية قال الدميري وادعى ابن الرضا ان خبره اورد فيه ولا يوفق في قال دبر رت بكسر الراء الا في سكوز الثانية **حديث** في القليل تدفع البلاء الكثير في لفظ صدقة اليسير ليس كحديث ومفناه **حديث** صنفوا الجنة كثيرة واعده يبارك لكم فيه مفاده واه وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال التزكش **حديث** الار تبصير النعمة وتدين المصنعة وقال النووي لا يصح **حديث** صلوة بخاتم تعدل سبعمائة بغير فاقم موضوع كما قاله

المصنفات وكذا صلوة بعامة تعدل خمس وعشرين صلوة وجمعة بعامة تعدل سبعين جمعة والصلوة العامة بمائة الف حسنة قال النووي فذلك كله باطل وقال السخاوي حديث صلوة بخاتم تعدل سبعمائة بغير فاقم هو موضوع كما قال شيخنا في نسخة وكذا ما اوردوه الا بغير حديث ابن عمر فوعا صلوة بعامة تعدل خمس وعشرين وجمعة بعامة تعدل سبعمائة جمعة وجمعة اثنى عشر فوعا الصلوة العامة بمائة الف حسنة قلت مروية عن ابي عبد الله السبطي عن ابن عباس عا كذا في جامعة الصغير من التزاد بانه لم يذكر في الموضوع **حديث** الصلوة قلن العالم باربعة الاف واربع مائة واربع مائة صلوة باطل كذا في المختصر وكذا قول صاحب الهداية لقوله عليه السلام من صلى خلف ثقب فكأنما خلف بني غير مووف كما قال وقال السخاوي لم اقف عليه بهذه اللفظ قلت لكن مفناه صحيح لا رواه الا بغير حديث جابر فوعا بلنظاقه وافيها ركن تنكر كوا اعمالكم والحكم والبطراني بسند ضعيف عن ابن ابي ربيعة الفتوى رفعه ابن سرهم ان يقبل صلوة نكح فليؤمكم فبارككم **حديث** صلوة الكحل لا تصد فوق رأسه لم يوجد **حديث** صلوة النهار عجا اي لا ياتى لا يسمع فيها قرآن عا مائة النهاية قال النووي في شرح المذهب باطل لا اصل له وهو في فضائل القوال في كلام ابن عبيدة ابن عمير الله بن مسعود قال السبطي وافهم منه ابن ابي شبيب في المصنف وافرجه عن الحسن وبقينه عنهما وصدقه السيل سمع اذ نبتك وافرجه سعيد بن منصور عن جابر بن عبد الله بن مسعود بدو في هذه الزيادة وكذا عمه الزقان عن جابر وافرجه عن الحسن قال صلوة النهار

بحذاء لا يخرج من الصوت الا بمحبة **حديث** صلوة بسواك في جميع
 صلوة بغير سواك وفي لفظ بسواك قال ابن عبد البر في التمهيد في بيان معنى انه
 حديث باطل قال السخاوي هو بالسند لا في طريقة وقال السيوطي رده
 الحارث في مسنده ورواه علي بن الحكم عن عاتبة والديلمي عن ابي هريرة انتهى وقال
 ابن قيم الجوزية ورواه الامام احمد وابن خزيمة والحاكم في صحيحهما وانه من مسنده
حديث الصلوة على النبي افضل من عتيق القاب قال العسقلاني في
 بعض فتاويه انه كذب مختلف ومعه بغيره اخذت من النسب عليه
 والافقه رواه الاصبهاني في الترمذي عن ابي بكر الصديق موقوفا وكذا رواه
 الترمذي وابن عساكر **حديث** الصلوة على النبي لا تروى في كلام البخاري
 الدارقي على ما ذكره الجزري في مصنفه ونقطة اذا سالت الله حاجته بالصلوة
 على النبي ثم اوجع بما شئت ثم اقم بالصلوة عليه فان الله سبحانه يكرمه
 يقبل الصلوة تبي وهو اكرم من ان تدعى بشركه او تذكرك في الامعاء وفوقها قال السخاوي
 لم اقف عليه وانما هو غير ابي الدرداء موقوفا اذا سالت الله حاجته فأيده
 بالصلوة على النبي عليه م فان الله اكرم من ان يسأل حاجته فيقبض الله
 ويرد الا في **حديث** الصلوة على والدين قال ابن الصلاح في شرح الكوسيط
 انه غير موقوف قال النووي في التتبع انه شكر باطل لكن رواه الديلمي عن
 علي كاذبه السيوطي والبيهقي في الشعب بنه ضعيف غير موقوف
حرف الضاد حديث فناء العلم في افناء النسا في لفظ البيهقي افناء
 النسا هو بضم ناء في كلام شريك قال لا يفتح في الف افناء والنس **حديث** الهيب

شهادته له

شهادته له عليه م قيل انه موضوع وقال الخزي لا يصح اسناد او لا شاك في رده
 البيهقي بنه ضعيف وذكره القاضي عياض في الشفا في القنفذ
 لا الموضوع **حديث** الضاخر غارم لا يصح بنيه وجاء في مصنفه عند احمد وصحاب
 السنن غير ابي امامة وفوقه الزعيم غارم وصححه ابن حبان وهو موقوف في قوله
 لم يجر به حل بعد وانه به زعيم اي كليل وغيره **حديث** الفروقات شيخ الخليل
 ليس كحديث وهو كلام صحيح **حديث** ضيفان يغلبان قويا ليس **حديث**
حديث الضيفان على اهل الوبر ليست على المدر لا اصل له فقد قال عياض في
 اول شرح مسلم لما تكلم على حديثه في كان يروى بابه واليوم الا فويلكم
 ضيفه انه موضوع عند اهل الموقنة وقيل النووي **حرف الطاء المائلة حديث**
 طاب مما قال عليه م لا يروى في مسنده المتوفى هذه الترجمة لا اصل
 لها وقال النووي هذا الحمل لم يصح فيه شيء انتهى رواه الديلمي بلسانه
 عن ابن عمر موقوفا وتقدم عن ابي جحر المكي ان الوبر ما يوفى الحام الا بعد
 موته عليه السلام **حديث** طاعة النسا نامة مضي في شاوره في ذكره في
 تحفة النوادر عن الحسن البصري انه قال طالع رجل امرأة فيما تركه
 الاكبة الله في النار قيل هو محمول على طاعة فيما يروى السيات لانها
 يروى في المناجات فالحال لا المنكرات **حديث** طعام النجس واء وطعام
 السفى شفاء قال العسقلاني حديث شكى وقال الذي كذب وقال
 بن عدي انه باطل غير مالك **حديث** الطلاق يبي الفساق وفتح في عده
 في كتب المالكية قال السخاوي ولم اقف عليه وفوقه والله مدرجات

ويؤيده مفعول ما عطف بالطلاق مؤخر ولا استعمل به الا ما نقلناه من ابي
عساكر بن دوقا **وفى الظاهر المجتهد حديث** الظالم عدل الله في الارض فيستقيم
في الناس ثم يتقدم منه قال الزركشي لم اجدوه وقال الفاضل لا استخذه لكن قال
السيوطي في معناه ما اخرجوه البطران في الاوسط حديث جابر بن عبد الله
يقول استقم مني انقض مني انقض ثم اصبه كلالا العار ساقه الدليم في الخروج
بلا اسناد في جابر بن دوقا اخرج ابن عساكر في حديث عام قال كان يقال ما استقم الله
في قوم الا بشر منهم واخرج عبد الله بن محمد في ذوابه الزهر غير ذلك في ذبابه قال
قرأت في الزبور ان استقم الخائف بالمناهي ثم استقم المنافقين جميعا قال
وينظر ذلك في كتاب الله كذلك ترى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون
قلت ويؤيده عموم قوله تعالى ولا دفع الله الناس بعضهم ببعض فيست
الارض وسكانها في معناه حديث كما تكونوا يولد عليكم **حديث** فظلم المؤمنون
فجاءت نبال السخاوي لا اعرف ومعناه صحيح بالنظر لاكتفاء به في الخبر
واخرج العسكري غير عاين في دوقا فظلم المؤمنون من الازد فظلموه والله تعالى
وفى المعاني الملهمة حديث العار في العار قال الحسن بن علي رضي الله عنهما
حيي ارضي المعادية فقال له اصحابه يا عمار المسلمي فقال العار في العار
واما قول بعض العامة العار ولا العار فيهم كلام الكفار الا ان يردوا بانار الدنيا
على الجبال والافند ورد فتصوح الانبياء هو خير من فتصوح الافند كما رواه
البطران في حديث ابن عباس في غزاه الفضل فتصوح بالدهون في التبريد والفتن
الاخرة ابغى دأب **حديث** العار في عرودة ذكره الرازي في مقال العشرة

في خروج عاين لم اراه باللفظ الذي ذكره المصنف واني رواه احمد واهما
الشيء بلفظ العار في عرودة **حديث** عالم قريش بلاد الارض علما قال العصف
فقد ورد في الطبائس في مسنده في مسنده مجهول وله شواهد **حديث**
العداوة في القواية والحديث في الجيران في المنفعة في الاخوة قال السجستاني
عليه حديثا بل هو في شعب الايمان للبهراني في قوله بشير بن الحادي **حديث**
العداوة القاتل ولا الصدق الجاهل واه وكيع في الزود غير سفيان قال قال
ابو حازم لان يكون في عدو صالح احب الي من ان يكون في صديق سيئ
عداوة الساقط ولا صحة المجنون ليس بحديث **حديث** عداوة المرء
في يعمل بعمله ليس بحديث وانما رواه ابو نعيم غير سفيان بن عيينة انه
قدم مكة وفيها رجل خال المنكر يفتي في سفيان يفتي فقال المنكر في
في هذا الذي قدم بلادنا يفتي فكتب اليه سفيان حدثني محمد بن دينار
عن ابن عباس قال مكتوب في التوراة عدوى الذي يعمل بعملى فكف عنه المنكر
حديث عذرة اشد من ذنبه ليس بحديث **حديث** الوساوس
البحر ليس له اصل ومعناه صحيح **حديث** عذرت على اعمال الله فوجدت منها
المقبول في الحدود الا الصلوة على اقف عليه له عند قتاله السيوطي
لكن معناه كما سبق في ابي الدرداء الى سليمان الداراني **حديث**
العر مقسوم ولطاب للفرس قوم روى غير انس في دوقا لا يبع بستانه
صح معناه **حديث** عخلان احد الودسين يبعث منها يوم
القيمة رواه الامام احمد في مسنده وذكره ابن الجوزي في الموضوعات

حديث عتوا مقدركم بالتفاضل ليس كحديث **حديث** عتوا لتي في
 فروجهن يعني النسا قال السخاوي لا اصل له **حديث** علامة الاذان البشير
 في لفظ علامة الامارة تيسر الامور لا اصل له **حديث** علما ائمة كانباء
 بنى اسرائيل قال الدميري والمقلان لا اصل له وكذا قال الزركشي
 وسكت عنه السيوطي واما حديث العلما ورثة الانبياء فرواه
 الاربعة غير ابي الدرداء **حديث** العلم يسبي اليه هو معنى قول مالك للملك
 حين دعاه لسماع والد يمينه وقيل لما روى يحيى التميمي من فلوكة لقواء العلم
 يوتى ولا يوتى وفي اشبال الرب في بيته يوتى الحكم وعبادة في حوز الفاء
حديث العلم علما علم الادب وان وعلم الابحان موضوع كانه خلاصة
 وفي الزيل روى سلسلة عن الحسن بن عذيفة ثمان النسي عليه
 بى علم الباطن ما هو فقال سالت جبريل عنه فقال غر الله هو سيرى ربي
 اعباده واوليائه واصنافه او دهمهم في قلوبهم لا يطلع عليه ملك مقرب
 ولا نبي ورسول قال المقلان هو موضوع والحسن مالم يلقى فذيفة **حديث**
 على الجيز سقطت جاء غير جماعة في قول اهل العلم ومنهم بن عباس
حديث على كل خير طلع ليس كحديث ومفناه **حديث** عليكم
 بدخ البهايز قال السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ وروى بمفناه
 اعاويث لا تخلوا في ضعف وقال الزركشي رواه الدليمي غير ابن عمر
 بلفظ اذا كان اخو الزمان واختلف الا هو او فعليكم بدين البادية
 والنساء سند بل قال الصنف في موضوع **حديث** العتب وروى في

نسبتى

نسبتى تنسبى والتمرك بك ينفى واصله لا اصل له **حديث**
 عند ذكر الصالحين فنزل الرحمة قال المقلان لا اصل له وقال
 العراقي في تخرج الاصل ليس له اصل في المرفوع وانما هو قول سفيان
 بن عيينه كنى قال ابن الصلاح في علوم الحديث وروياتهم ان
 محبة ذكر الصالحين فنزل الرحمة فقال نعم قال في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الصالحين انتهى وفيه شبه على ذلك الواقى في كنهه عليه كذا ذكره
 بعضهم معنى اللفظ انه كان يروى في الرواية مجهولا او معلوما
 فلا دلالة فيه اذ مفناه تقتضون او نظموه **حديث** عن اللوح سمعت
 الله في فوق العرش يقول للمشي كى فيكون فلا تبلغ الكاف النون
 الا يكون الذي يكون موضوع **حديث** العبي الرم لا تمس دواه ابو نعيم
 في الطب غرابي سمعته قال مثل اصحاب محمد عليهم مثل العبي وداء العين
 ترك مسرا هو ضعيف **حديث** الفقيه المعجزة **حديث** النوباء ورثة الانبياء
 ولم يثبت الله نبيا الا وهو غريب في قوله يروى عن انس في قوله
 وهو باطل ويبرده ما ورد في القوان في قوله ارسلنا نوحا الى قومه الى
 عاد اخاهم هو داود والاشعور اخاهم صامى ولولا ربه طك لوجهنا وكذا
 ارسال موسى موسى وميمى وسائر انبياء بنى اسرائيل وكذا انبىا عليهم
 وانما مضت له الغربة في الجملة بعد المجرى **حديث** غر القدم ونحوه اور
 الدار قطنى في الاخر او غير ابن عباس قال كنت غمرا لى بن كعب غمرا
 قد قد كرهت يا وفي الاصل انه عليه م تمل منزلة بعض اسفاره

تمام على بطنه وبعده اسودت ظهره الحديث قال العراقي رواه الطبراني في الاثر
 من حديث عمر بن عبد المنذر بن وهب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 نيبب اما البطل قال النودي لا يصح وقال السيوطي اخبره الا بغيره انسي
 وانه هريوة **حديث** الفارسية الزنا قال النودي في شرح مسلم هو في اصله
 المشهور في انسي وقراءة النوالي للعصيل بن عمار **حديث** الفارسية
 الفاتحة لما قرئت له غراه الزركشي للبهراني في الشعب وتعبه السيوطي
 بانه لا وجود له في الشعب وتعبه السيوطي بانه لا وجود له في الشعب واما
 الموجود فيه فاتحة الكتاب شفاء من كل داء اخبره حديث بعده الله بن جابر
 وفي كتاب الثواب لابن الشيخ ابي جابر عن عطاء قال اذا اردت حاجة
 فاقراء الفاتحة الكتاب في ثمنها تقضي ان شاء الله انسي وهذا اصلها
 تعارف الناس عليه قراءة الفاتحة لقضاء الحاجات وصول المهمات
حديث ناذيا للذة الجسور قال السخاوي لا اعرفه **حديث** ناذي المحفوظ
 وفي لفظ ناذي المحفوظ ذلك المتعلقون وهي من حديث ابن ابي ابي
 رفته اماكم عقبه كورد لا يجوز المتعلقون فان اريد ان تخفف تلك
 العقبة قال الحاكم صحيح الاسناد **حديث** الفارسية موكل بالمتعلق لم يرد هذا
 اللفظ لكن في سني ابي داود اخذنا فالك في نيك وله شاهد عنه
 البزار في سني الله اسمعيل عليه السلام بالبكشي قال السخاوي هو كلام صحيح
 وفي التنزيل وقد نياه بنوح عظيم قلت لان الذي يختلف فيه انه اسمعيل
 او اسحق وقد توقف فيه السيوطي **حديث** الفارسية لا يطابق في سني

من رواية الفارسية في كتابه

ابراهيم

47
 الحديث لا اصل في بناء بل باطل باعتبار معناه فان من اعتقد ان النبي
 نذر فقد كفو كما صرح به في الشفاء واما قول موسى عليه السلام ففوت
 شككم ما فقتكم فهو كما كان به عما وقع له قبل النبوة واما بحجة بني ابلهم
 في دار الكفاد ما كان بطريق الوارث بل امر بان يدخل الفارسي في ثلثي ثمانية
 في ذلك المحل في الوارث مع ان الوارث يقال الابعة المقابلة في العقول والمنا
 في المقابلة **حديث** فضل شهر ربيع على الشهر كفضل الوارث على سائر
 وفضل شهر شعبان على الشهر كفضل على سائر الانبياء وفضل شهر رمضان
 كفضل على سائر العباد قال المقلان موضوع **حديث** الفقري في
 دية الفتح قال المقلان هو باطل موضوع وقال ابن تيمية هو كذب **حديث**
 ثم ساكت رب كاف وكفه الله ولي في سكت قال ابن الربيع ليس
 بحديث ومفاد صحيح يعني ما هو في حديث في صمت بخا في كل على
 الله كفاه لكي لا يتركيب الاول كقولنا ان بقدر العاطف **حديث**
 في اخو الوان يشغل به الروم الى الشام وبيروا الشام الى مصر قال المقلان
 لا اصل له **حديث** في بيته يؤخذ الكلمة في الامثال المشهورة لا الاطوار في المأثورة
 ذكره ابن الربيع قال النور كشي اخبره عن جعفر بن منصور في سنة قال كان النبي
 عمر بن الخطاب وبيد ابن كعب ته ارد في شيء فحمل بينه ما زيد بن ثابت
 فانياه في منزله فلما دخل عليه قال له عمر اتيك ليحكم بيننا فقال في بيته يؤتى
 الحكم ثم جلسا بين يديه ففرض بينهما في مثل هذا قصة في بيته في صيغة الحيوان
 لله مير **حديث** في الحركات البركات في كلام بعض السلف وليس بحديث

لينة

ذكره ابن الربيع في الرسالة النفسية سمعت الاسناد ابا علي يقول قولهم في
 الحركة بركة وحركات الطواهر توجب بركات السراير قول في التبريل اشادة لا
 ذلك حيث قال هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزق
 وقال وان ليس للانسان الا ما سئل وقال فاسعوا الى ذكر الله وسادعوا الى
 مغفرة واستبقوا الجزات فمنه كلمة ادراك الجزات والبركات الباقيات
 السماوية والارضية العاليتين **وفى الكافي حديث** قال يجرى من الارض الشمس قال
 لانتم قال كيف قلت لانتم فقال في حين قلت لا الا ان قلت نعم سارت
 الشمس سيرة فسمانة عام لم يوف له اصل **حديث** قدس العرش على سائر
 سبيعي نبيا فوهم عيسى عليه قال انزل كشيء بالحق نص عليه جماعة من الحفاظ
 كابن الجبارك والشيخ بن فير المصنفين ابن المدين وقال السنياد
 اوفيه البطرانز حديث وانكبه وفوعا واسنده ابو نعيم في الموقفة وفي الباب
 عن علي ولا يفتح في ذلك شي وهو باطل كما قال ابن المدين ذكره ابن الجوزي
 في الموضوعات **حديث** لقوان كلام الله غير مخلوق فمن قال بغيره كفر قال
 الصنعاني هذا موضوع وقال السنياد في الحديث في جميع طرقه بالطلوع
 ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة الفلاقل امان من الفقر
 قال السنياد لا اصل له والفلاقل هي التي اوابلما قل وهي غنسى او لها
 سورة الجي ولكن المشهود هي اربعة الكافرون والافلاص والمقود
حديث قصر الاظفار لم يثبت في كيفية ولا في يوم له عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال السنياد وما يروي في نظم بعض ابن الجلاب

ربي

48 ولشئنا فباطل منها **حديث** فقته عثمان انه لما خطب في اول جمعة ولى
 الخلافة معه المنبر فقال الحمد لله فادبنا عليه فقال ان ابا بكر وعمر كانا بعد
 هذه المقام فقالوا انتم الى امام فقال ابو جهم فوال سبائكم الخطب
 واستغفروا قلدي ولكم وتدل وصليهم قال ابن الهمام انما لم نؤف في كتب
 الحديث بل في كتب الفقه **حديث** القلب بين الرب قال السنياد
 ليس له اصل في المرفوع وقال البرزكشي لا اصل له وقال ابن تيمية هو موضوع
 وفي الذيل هو كما قال اقول لكن له معنى صحيح كما سبنا في حديث ما وسبني
 ارض **حديث** قلب المؤمن ملوئ بحب الخلافة ذكره ابن الجوزي في الموضوعات
 لكن ثبت انه عليه السلام كان يحب الخلافة والعمل ذكره ابن الربيع
 وفيه ان هذا صحيح مناه والكلام في ثبوت بناءه فقد قال السبوطي
 رواه البيهقي في الشعب والديلمي غير الى امانة نظام ابن الجوزي موضوع
 مد فروع ورواه الديلمي ايضا غير على رتبة المؤمن ملوئ بحب الخلافة في
 حواشي نفسه فقد عصى الله ورسوله لا تحرموا شيئا من نعم الله اليها
 على انفسكم وكلوا واشربوا واسكروا فانهم لم تقفوا في شكره وانه رواه
 قليل من التوفيق في غير كثير من العلم ذكره الاصباغ وقال الوازع لم يدره له اصل
 ذكره صاحب النوادر في حديث ابن الدرداء قال العقل بدل العلم
 ولم يخرج به دالة في سنده انتهى وتفقده بعض المتأخرين بان ما ذكره في
 النوادر من رواه ابن عساكر غير الى الدرداء رواه البطرانز عن ابن عمر
 وبلغنا قليل الفقه في غير كثير من العبادة **وفى الكافي حديث** كانا

بالذنب ولم تكن وبالافرة ولم تنزل قال السيوطي لم اقف عليه دفوعا اخر
ابو نعيم عن عمر بن عبد العزيز **حديث** كانت فراسيل يدر روضي هو كلام يقال
لم يناء هل ليس **حديث** كان الله ولا شيء معه وفي رواية لا شيء
غيره وفي رواية لم يكن شيء قبل ثابت وكلي الزيادة وهي قولهم هو الاله
عليها عليه كان كلام الصوفية ويشبه ان يكون من مقربات الوجود القابلة
بالعينية المخالفة للنفس المعينة في المرتبة اليهودية وفي نفس ابن تيمية و
العقلانية كما دفع الجملة الزائدة وان صحت فتاد ويلها انه لما ما تغير
بحسب ذات الكمال وصفات الجلال عما كان عليه القوة والقدرة بعد
خلق الموجودات كما يشير اليه سبحانه ولقد خلقنا السموات والارض وما
بينهما في ستة ايام وما منا في نفوس اى نصب ولا تعب ولا كلال ولا ملال
او الخفة ان ما عده كسرب بقيقة كسبة الفخار ما اذ كميما بظهوره هو
فليس للموجود الحادث بحسب الوجود القديم حقيقة الوجود في نظر
العارف والمخلوقات ليس لهم وجود مستقل ذاتا وصفة وفيها قال
قائلهم سوى الله والله ما في الوجود وليس في الدارين زيادة وهو في مقام
الجميع وبشير اليه قوله سبحانه كل شيء بالاك الالهوه وقوله عليه السلام اصدق
كلمة قال لها الووب قول سيد الاكل شيلى ما فلا الله بالهل واما في مقام
جمع الجمع وتخلص من حجاب المنع فلا تخجبه الكثرة غير الوحدة ولا الوحدة غير
الكثرة كما يشير اليه سبحانه وما ربيت اذ ربيت وكلي الله **حديث** كان
عليه السلام لا يجلس اليه احد وهو يصلي الا فتق معلاه كالغراب فتعازا

فرغ

عادا معلقة ذكره في الشفا قال الجلال السيوطي في تخرجه اهاديته قال الوافي
في تخرجه الامام احمد له اصلا **حديث** الكريم اذا قدر عننا اخوة اليسر اني
في الشعب عن ابي هريرة دفوعا قال وفي نسخة من ذلك ويشبه ان يكون
موضوعا وكلي مشهور بين الترمذي وغيرهم وانا ابو ابراهيم عمره في معنى
لا اقول بوضعه ولا يثبتونه **حديث** كفي باخذ نسخة ان يرى عدوه بعض
الله قال السيوطي هو في كلام بعض الامراء ما رواه الخياط في معارج الاطفال
حديث الكريم حبيب الله ولو كان فاسقا بالجنس عدو الله ولو كان زاهيا
لا اصل اصل له بل الفقر الا موضوعه لعارضتها بعض قوله تعالى ان الله
يحب التوابين والله لا يحب الظالمين والفاسق من الظالمين او الظالمين
حديث كف الشرب كلف الشر عنه لا يوف له اصل **حديث** الكلام صفة
الكلام ليس له اصل ومفهوم صحيح موافق لقولهم كل انا يتوكل بما فيه فقول
ابن الربيع ليس على اطلاقه ليس في حله واستحالة **حديث** الكلام على الملازمة
قال السخاوي لا اعلم له شيء ثبوت ولا اثباتا في ما يدل على نفي
هذا الحديث ولا على اثباته ولا في ثبوت كلامه عليه م قال الكوفي في
الاخبار من حديث بسم الله وكل من يمينك ما بليك **حديث** كل احد
يؤخذ من قوله ويرد الا صاحب هذا القدر هو قول مالك وادبه النبي
صلى الله عليه وسلم وذلك لكونه معصوما من الخطاء ولانه ما ينطق بغير الواس
وكذا حكم سائر الانبياء وفي الخبر ان حديث ابن عباس دفوعا بلفظ
ما في الحديث لا يؤخذ من قوله ويروي وادورده الترمذي في الاضياء بمنه وفضل

الا يوفى علمه ويؤكدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السيوطي رده
عنه الله بن احمد في زوايد الزيد بن طريق عكرمة بن عيسى بن عباس قال ما احدث
انفاس الا يوفى خبره ويعد غير النبي صلى الله عليه وسلم انتمى ولكن ينبغي ان
يكون الرواية توفى وتودع وتناقض **حديث** كل الاعمال فيها المبتدول والرد
الا الصلوة على انا بقبوله غير دود في الكلام عليه في حرف الصادق حديث
الصلوة على النبي لا تروى قال المفضل بن هشام انه ضعيف جدا لكنه لم يذكر
في الخبير احدث ولا اظهر له سنة ليكون سنة معتقده **حديث** كل انا وما فيه
ليس حديث ومفاهه يقضى ويسئل في المشهور كل انا وما فيه
حديث كل من اومر يثمنون لا عصيته بهم الا اوله فاطمة فانه انا ابوهم
عصيته قال ابن الجوزي في العلل المتناهية انه لا يصح ويروى عليه ازراوه
الطبراني في الكبير فاطمة وكذا ارفقه ابو يعلى كنهه ضعيف والحديث
دسل وشاهد عنه الطبراني في معانيه انه حديث ضعيف لا موضوع **حديث**
كل بدعة ضلالة الا بدعة في عبادة في سنة كذاب ومنهم **حديث** كل ثمان
لا بد له ثمان في غير مودف وكذا الكلام بعض الشيء ما يثنى الا قد ثبت
لا اصل **حديث** كل عام تزدلون بصيغة الجرح والاذول في كل شيء اودور
ومنه قوله سبحانه ومنكم من يرد الى ازل العو قال الزركشي هو في كلام الحسن
البصري في معناه الحديث الصحيح في البخاري عن انس وروى لا ياتي
عنه في زمان الا الذي بعده شرفه في الكبير للطبراني في الدرداء وروى
ما عام الا ينقض الخبر فيه ويتركه الشر وخرج الطبراني عن ابن عباس في كل

ما في عام الا ويحدث انفاس بدعة ويعتبر سنة في ثمان السنه وحق 50
البدع ثمان لفة في ثمان وبها خبر في البيعة من دمت وتساكم
الجيم وضمها اذ في الجامع الصغير ما في عام الا الذي بعده شرفه في تلقي واربعكم
اخرجه الطبراني عن انس وروى في روى احمد والبخاري والنسائي وروى
بلفظ لا ياتي عليكم عام ولا يوم الا الذي بعده شرفه في تلقي واربعكم وروى
نحو ذلك في قول ابن مسعود قال ولا ائنه اسير فخر ابره ولا عام في
في عام ولكن علماءكم اوفى بها لكم بنده يرون ثم لا تجدون منهم فلفظ في فيم
يفتخر به ابرهم في لفظ وما ذلك بكثرة الاطوار فلها وكفى به باب
العلماء ويمثله في ابن عباس قوله لكان اولم يروا انا في الارض تنقسم في
اطرافها حيث قال موت علمائها وفتراها في غير ابره في موت عالم احي
الى ابليس في موت سبيح عابدا وبقويه حديث موت قبيلة البشير
موت عالم رده الطبراني وابن عبيد البر في حديث ابن الدرداء يؤيده حديث
فقير واهل شعر على السبطان في الف عابدة قلت وعنه في ان ذلك يقتضي
البدع غير زمان النبي صلى الله عليه وسلم فانه كشمس النور في عالم الظهور
وبقويه حديث في القودون في فيم الذي يلوونهم فيم الذي يلوونهم **حديث**
كل ممنوع حلولين كحديث ويدل على صحة معناه اما ابتلى آدم عليه السلام
في قوله سبحانه ولا تقربا هذه الشجرة **حديث** كنت نبيا وادم بين الماء
والطين قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ فضلا عن زيادة
كنت نبيا وادم ولا ماء ولا طين وقال المفسر في بعض احواله

ان الربانية ضعيفة وما قبلها قوى وقال الرزكسي لا اصل له بهذا اللفظ وكفى
في التردى قد كنت نبيا قال وادم بي الروح والجسد وفي صحيح ابن حبان والمالك
والبوياهي من سارية انه عنده الله مكتوب فانم النبيي وان ادم لم يخلد في
طينة قال البيهقي وزاد العوسم ولا ادم ولا ابا ولا طي ولا اصل له ايضا
يقع بحسب بناءه والاخر من صحيح باعبار معناه لا تقدم ولا تخرى كنت
اول النبيين في الخلق واخوهم في البعث رواه ابن ابي فاتم في تفسيره وابو
نعمان في الايل غايه هريره كما ذكره البيهقي ولا شأه في حديث مسرة
الفرج يلفظ كنت نبيا وادم بي الروح والجسد واخوه احمد والنجار في تاريخه
وصححه المالك كنت كثر الا اوف فاجبت ان اعرف فخلقت خلقا
فوقهم في قوتهم قال ابن تيمية ليس في كلام النبي عليه السلام ولا يوف له سند
صحيح ولا ضيف مستغنا في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
اي يوفون كما فسر ابن عباس كن ذنبا ولا تكن رأسا هو في كلام
بن ادم واذن فان الناس يملك والذنب يسلم ويؤوب معناه قول
بعضهم كن سلطانا مني جانبيا كن في خيار النساء اعلم اني كنت
وانما اخوه عبد الله بن في زوايد الزهر في سماويين عبيد قال قال النبي لابنه
لابنه يا بني استغيا بالله في شوار النساء كن في خيارهن على حد زناهن
لا يسار غير لا يبرهن الى الشرايع وفي القذكرة عن عاتق قال في اخو كلام
له طويل في النساء استغيد وابا في شراهن وكوفوا على حد زناهن
هي **عزلة** ليس الخوقة الصوفية وكون الحس البصري

عن الخوقة الصوفية

بها

ليس ما في قال ابن دحيه وان الصلاح انه باطل وكذا قال العقلا انه ليس في شيء
فخره ما ثبت ولم يرد في صحيح ولا حس ولا ضيف ان النبي صلى الله عليه
وسلم ليس الخوقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لافه الصيانة ولا اواحد
فراهم به يفعل ذلك كل ما يرد في ذلك من باطل فاعلم ان في الكذب المخرى
قول فخر قال ان علينا ليس الخوقة الحس البصر فان ائمة الحديث لم يثبتوا
الحس في علي سما ما مضى ان يلية الخوقة قال السخاوي لم يثبت في ذلك شيئا
بل بسطة اليه جماعة في ليس ما بالباطل كالباطل والذهب ابن حبان و
العلاء في الواقعي وابن ملتي والبرهان الجلي وغيرهم يشهدوا بالقوم وبتروكا
بطريقهم او ردولهم لراع الصحة المتصلة لا كميل بن زياد وهو صحت
كرم الله وجهه اتفق في بعض الطريق انصارها ياديس التور في وجوده يجمع بين
وعلى رضى الله عنهم قلت وكذا نسبة التلقين المتعارف بين الصوفية لا اصل
له وكذا نسبة المعصية المتصلة الى النبي صلى الله عليه وسلم اصل هذه العلماء الاعلام
وكذا نسبة الخوقة الى ادريس انه عليه السلام او مشتق بحرقه لا ادريس وان عمر
سما الى يد وانما وصلت اليهم منه واهلهم واقية ثابت ولو ذكره بعض المشايخ
الكلام فاعلم ان طريق الصحة وخباية الكتاب والسنة وبما نبه الهدى
وتعارف الهدى والعاقبة للتقوى **حديث** لد الموت وابو الخراب
قال الامام احمد هو عابد ورنة الاسواق ولا اصل له لكن رواه البيهقي في الشعب
فحدثت به هريره ودفوعا ان مكاييلان في ابواب السماء يقولون ذلك في
عند البيهقي في حديث ابن الزبير ودفوعا بمضاه بسنة فيه منعنا ان يخل

عنه ان نعيم الجنة من حديث ابن خزيمة في نسخة ما ذكره السجستاني
 وزاد السيوطي ورواه احمد بن محمد بن عبد الوهاب قال قال عيسى عليه السلام قد ذكره
حديث لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية اوردده صاحب الكافي وعن
 الايلي اذا اراد الله امر امة لبي اوحى به الى الملائكة المتوكلين بالفارسية الدرية
 وكلاهما موضوع فانه معارض بما في حديث صحيح ورفوع اجابوا العرب لشكك
 فانه عربي وكلامه عربي ولسان اهل الجنة في الجنة عربي وقد ائتمن بقبضة الحول
 كمال باش في فائضة على التلويح قال الاصفهاني الدرية بفتح الال وكسر الواو الخفيفة
 لغة مدال المداحي واما كان بفتح الال باب الملك فهو منسوبة الى عافرة الباب
 انتهى نعم قال النووي وهم انما منسوبة الى الباب لنفس يعني باللغة الفارسية
 فان الباب معناه ورفعه وهم انتهى ولا يخفى انه لو صح الحديث بلطفه
 خردون ضبطه لكان الا ان ضبطه بضم الال وكسبه الراء لغة الفرس
 الفارسية بالكلمات المشبهة بالنون في الالف والظاهرة المفردة
 وكذا موضع ما ذكره بعض مشايخنا في الجمع انه ورد في الكلام القدسي بالسا
 الفارسيه كمن يابن كناه كارا ان كنه ما رزم يعني انش افضل به لا بالذنب
 ان لا اعف لم **حديث** لسعت حبة الهوس كبر في رواية صحيحة لسعت
 فلا طيب لاهل الاواني الا الحبيب الذي شغقت به فانه علمني وترباني
 وانها ما تشد بي يدي النبي عليه السلام وانه تواجد في دفعت البردة
 الشريفة ثم كتبت في كتابها صاحب الفضة وجعلوا في كتابهم كذب
 باتفاق اهل العلم بالحديث وما روي في ذلك موضوع وقال السيوطي في

الديلم في حديث

من حديث قال توفيه ابو بكر عمار بن اسحق قال الذي كانه واقعه وقال الذي
 ورواه ابو ظرير المقدس في حديث النبي صلى الله عليه وسلم لانه عليه
 السلام انشد بخبره البنات فتواجد النبي عليه السلام وتواجد اصحابه الكرام
 وقد سقط رواه في نسخة فلما قرعوا ادى كل واحد الى مكانه ثم قال عليه السلام
 ليس بكم من لم يهتد عن السماع ثم قسم زاده على من حضر اربعة فلفه فلهذا
 حديث موضوع كانه واقعه عمار بن اسحق قال بان الاشارة لغة هكذا قاله
 الذي هو وعنه وهو ما يقطع بكذبه **حديث** اللعب بالحمام مجلبة للفقير هو
 معنى قول ابيهم النجفي لعبت الحمام الطابير لم يمت في يدون امر الفقير في
 الخوض غرابي هزيمة قال راي رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يتبع غرابه
 فقال شيطان يتبع شيطانه اخبره النجاشي في الادب المفرد وابدو
 سنة واليه انتهى **حديث** لعن الله الاخر فينا بغير نسب والخارج منا بغير
 قال السخاوي يعني له شيطان يعني العقلاء ولم يذكر شيئا له سواء
 ثابتة كحديث ان خرا عظم النوى ان يدعي الرجل الى غيره ابيه الحديث رواه
 البخاري وفي رواية له في رواية اخرى الى غيره ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنت عليه
 حوام وفي الشفاء ما رواه مصعب بن مالك بن انس ان من انتب الى
 بيت النبي عليه السلام يعني بالباطل يغرب فلما باء صبياد وشعره في حبس
 طويل فانه ظهر توبته لانه استحقاق حتى النبي عليه السلام انتهى الى اصل
 الحديث موضوع باللفظ الذي تقدم الله سبحانه اعلم **حديث** لعن الله
 المنافق والمنافقة قال النووي لا يصح ذكره السخاوي والركشي وسكت عنه

السبطي **حديث** لعن الله الفروج على السروج لا اصل له **حديث** لعن الله
 الكذابين ولو كان ما ذمنا قال السجادي ما علمته في الفروج قلت لكى ورد
 انه اخرج ولا اقول الا **حديث** لكل يهودى عول لا اصل له وقال ابن ابي اسحق
 لكى صحيح المنة والعلة اراها ورد لكل داء دواء **حديث** لكل يهودى اجره وقال
 ابن ابي اسحق هو صحيح المنة وكانه اراد لكل اجارة ولو خرج اجارة **حديث** لكل زمان
 دولة ورجال هو في قوله سبحانه وتلك الايام نذرا لبايى الناس وقولهم يقوم علينا
 ويوم ننا ويونساه ويوم نمر واجرح ابن عدى عن ابي الطيفيل موقفا لكل مقام مقال
 ولكل زمان رجل **حديث** لكل ساقطة لا قطه هو في كلام بعض السلف وتيوب
 في الكلمة الحكم صالحة المخرجه فيث وبها فهو اقبى **حديث** لكل شئ افة وللعلم
 افات في كلام الاعلام **حديث** لكل محتجته نصيب في معناه في جوده وفيه وفيه في كل
 وكذا قول ان الله لا يضيع اجر من احسن عملا **حديث** لبيت ربت بحجة قاله
 عبد الملك لا يهر امير شمس النبل لا سال ان يرد له فقال له سالتك ما لك
 ولم تسال الله الجوع عن قصده عن البيت مع انه شتر فكم ذكره السبطي وغيره
حديث للسبيل منى وان جاء عظمى منى ذكره ابن ابي اسحق في الامام احمد انه قال
 عايشان يدوران في الاسواق ولا اصل لها اهلها قوله للسبيل منى في الجاه
 عظمى منى وانما في يوم فكم يوم صومكم انتهى وهو غريب منه بعد ما ذكر في
 شيخه السجادي **حديث** للسبيل منى رواه احمد وابو داود وعنه الحسين
 ابن عماره موقفا وسنده فيه كما قاله الواح وتبعه غيره وسكت عليه ابو
 داود ولكن قال ابن عبيد البر انه ليس بالغور انتهى وقال السبطي

قال

قال الواح في حديث السبيل منى وان جاء عظمى منى لا يصح انتهى في الكلام غلط
 فانه اخرج في مسنده سيند جيد رجاله ثقات قال السبطي واخوه احمد في الزم
 غير سالم ابن ابي الجعد قال عيسى بن ديم عليه السلام ان للسبيل منى اناك
 عظمى منى مطوق بالنفقة واخوه البخاري في تاريخه في طريق ابن عبيد غرض
 وقوله ان اناك سبيل عظمى منى فاسطكفة نفقة وجب الحق ولو بشئ غيره
 انتهى وبيان يوم صومكم **حديث** ما خلق الله العقل بقدم عليه السلام في
 ان الله لما خلقه في حرف الهرة وقد قال الزركشي هنا موضع باتفاق قال
 السبطي تابع في كل الزركشي ابن تيمية وقد وجدت له اصلا صالحا
 فافهمه بحمد الله ابن احمد في زاد ابيه المسند قال نبا عليه بن مسلم سبيلنا
 جعفر وما لك بن دينار عن الحسن بن يرفعه ما خلق الله العقل قال لا قبل قال
 ثم قال له ابو عاصم بن قيس ما خلعت فلما اجبت التي شك بك اخذوك
 اعطى دناءة وسئل جده الاسنادين ضعيفي **حديث** ما غسلت النسيوم
 انفصلت بيانه مجاز عينية الى ارتفعت مياه حلقه فشرقه فوثت
 علم الاديب والافوخين ذكره علي قال النووي لا يصح قلت وكذا ما ذكره الشيخ
 في انه شرب خمر ماء اجتمع في دونه عليه السلام عنده غسل فلم يطل ربه ونهى
 ما نقص شواربنا افقه وابنه وهذا الكلام باطل اصلا وقرى **حديث** لدم
 الكعبة حجرا حجرا هو من قول المسلم قال السجادي لم اقف عليه بهذا
 اللفظ ولكن في معناه ما عند الطبراني في الصغير عن انس بن مالك في رواية
 بعد منى فكانا يهدم بيت الله **حديث** لو هلك اهل مكة لهدم بيت الله

به قال ابن تيمية انه موضوع وقال ابن القيم هو من كلام جواد الاضنام الذي يحسنون
 ظنهم بالاحجار وقال ابن حجر العسقلاني اصله دحني فربما ينفذ شيئا غير ابيه فيه
 فضيلة بعلمه ايماناً به وربما ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك فقلت
 وقد ذكر القوي جماعة في منسكه الكبير غير سنده ولا اسناد دوردي غير ما يروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فربما ينفذ غير الله تعالى فضيلة فافضلها ايماناً به وربما ثوابه اعطاه
 الله ذلك وان لم يكن كذلك انتهى وكان له خوف الميم بحسب المنسكه ولكن
 واجتزأ اليه الحق كما لا يخفى في بيان الحق عندني خوف الميم على وجه الاستيفاء
 لو اعتزل اللوطي بما لا يجوز لم يكن يوم القيمة الا جنباً اسنده الذي يروى عن النبي
 اني وضوعابه ورد في نسخة من النسخة قال السخاوي وهو من كلامه منناه
 باطل **حديث** لو صدق السبل ما افترج فريده روى من طرف غير عابته وغيره
 وفوقه قال ابن عبد البر اسانيد باليست بما تنويه قال ابن الكثير لا اصل له
 وقال القليل لا يصح في هذا الباب شئ من ذكره السخاوي وقال احمد لا اصل
 له الرزك في كفي ورد بمناه حديث يوجب في بناءه لولا ان المساكين يكثر
 ما افترج فريدهم ورواه الطبراني في الكبير غير ابيه اناقة به وفوقه **حديث** لو عاش
 ابراهيم كان نبيا قال البيهقي في نهج الحديث باطل وصار قاعاً على الكلام
 بالمغيبات ومجازفة بهجوم على عظيم وقال ابن عبد البر في تهذيبه لا ادركه
 فقد روى عن علي بن السلام غير مني ولو لم يلد الا نبيا لكان كل احد نبيا لانهم من
 ولد نوح انتهى وغايبه لا يخفى اذ لم يكن يلزم الاكون اولاده الصليبية نبيا
 انبيا لا مطلقاً فربما مع ان الكلام في المخصوص الجزئية في المصلحة الكلية

54 اذ لا يلزم من كون ابراهيم ولا نبيا عليه السلام نبيا ان يكون له كل نبيا اذا
 واذا اخرج الصادق وثبت عند النقل الكون في كلامه فربما ينفذ به ولا يخرج
 ابن ماجة وغيره من حديث ابن عباس قال لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال ان له فرس في الجنة ولو عاش لكان معه نبيا ولو عاش
 لا اعتقت اخوانه القبط وما استرق بقطي الا ان في سنده ابا ربيعة فيهم
 ابن عثمان الواسطي وهو ضعيف كفي له طرق ثلثة فتقوى ببعضها ببعض
 ويشير اليه قوله سبحانه ما كان محمداً ابا احد من جنس منكم ولكن رسول الله وخاتم
 النبيين فانه يومئذ ياتي اليه بانه لم يبعث له ولو يصل الى مبلغ الرجا فان ولده
 مصلبه يقتضي ان يكون لب قلبه كما يقال الولد سر ابيه ولو عاش وبلغ
 اربعين وصار نبيا لزم ان لا يكون نبيا فاقم النبي ولما قول ابن حجر المكي
 وما ذيله ان القضية الشرطية لا يستلزم وقوع المحدث وان انكار النوى
 كاجب عمده اليه ذلك لعدم ظهور هذا التاويل وهو ظاهر فبيده هو ان لا يلزم
 الاما قال الجليلان مثل هذا المقدمة وانما الكلام على فرض وقوع المحدث فانهم
 والله سبحانه اعلم ثم يوجب في الحديث في الحق حديث لو كان بعد نبينا
 لكان عمر بن الخطاب وقد رواه الله والحاكم عن معوية بن عمار به وفوقه
 قلت ومع هذا لو عاش ابراهيم وصار نبيا وكذا الوصا عن نبيا لكانا نبيا
 عليه السلام كعيسى والخضر والباقين فلا ينافي قوله تعالى فاقم النبي
 اذ الحق انه لا ياتي نبيا بعده منسوخ ملة ولم يكن فيما منه ويقوم حديث لو كان
 موسى حيا لما دسعه الا اتباعا **حديث** لو علم الله في الحفصان غير الاخرج

من اصحابهم ودية توهده الله ولكنه علم الله ان لا خير فيهم فاجيهم بدي غرابين
 عباس ورفوعا بلا سند ولا يبع عند احد وكلما ورد فيهم في حق وقبح باطل وما
 ينسب للمفسدان فيهم منقري بل في عاقب الشاعى للبشر في اربعة لا يبعها
 انهم يوم القيمة زهده فحق وتنفق هذه امانة امرأة ومجاده صيتي وهو محمول
 على الغالب ذكره السخاوي **حديث** لو كسفت السماء ما ازودى بقين
 قول علي بن عبد الله بن عبد قيس عما ذكره القيسري في رسالته المشاهير
 انه من كلام علي كرم الله وجهه وقد بينها صفاته في حلة الالبين **حديث** لو كانت
 الدنيا وما فيها اي طربا لكان قونا المؤمنين هلا لا وفي لفظ لكان قونا المؤمنين
 هلا لا وفي لفظ لكان نصيبا المؤمن هلا لا قال السخاوي لا يوفى له اسناد
 وقال الزركشي لا اصل له وكنت عنه السبوطي لكن مناه صريح لانه يصير
 فيكونه الاصل **حديث** لو كان الارز ررجلا لكان هيا قال ابن القيم في
 الهوى النبوي هو موضوع وتبعه المفسران فقال هو موضوع وان كان
 بخرى على الالة وكذا احاديث الادب موضوعه كلها قلت قد تقدم
 على رفته سيرة طام الدنيا اللهم الارز اخوه ابو نعيم في الطب النبوي
 والديلمي **حديث** لو كان الخنزير ارنج قال الحافظ المفسران لم يثبت
 ورفوعا وقال الحافظ النجدي لا يعرف له اسناد وانما هو من اختلاف بعض
 الكذابين انتهى فنقول الشيخ عطاء الخايف المنتم لتبعه اهل الحديث
 محمول على عدم وصول الكلام الائمة اليه وقد علم كل اناس شبرهم **حديث** لو لا
 ما خلقت الامم لكان قال الصنف انه موضوع كذا في الخلاصة لكن مناه صريح

55 نقد ودي الديلمي عن ابن عباس من فوعا انا في منزل فقال يا محمد لو لاك خلقت
 الجنة ولو لاك ما خلقت النار وفي رواية ابن عساكر لو لاك ما خلقت الدنيا
حديث لو وضع الناس غرث البعر لقتوه وقالوا ما نبتنا عنه الا فيه شيع
 ذكره في الاختيار وقال الواح لم اعهه قلت ويؤخذ مناه من قول لقا ولا توبيا
 هذه السجدة وقول السيطان ما نبتنا غرث السجدة الا ان تكون ملكي او
 تكونا من الخالد **حديث** لو وزن خوف المؤمن ورجاهه لاعتقه لا الاصل
 في الحرفوع وانما يؤنس غير بعض السلف كذا في المقاصد قال الزركشي لا اصل له لكن
 قال السبوطي اخبرني عبد الله بن احمد بن زوايد الزهراني في الحديث البياض قول
 بلقفا كاتا سواء وتحقق مناه في باب الخوف والرجاء في شرح مجمع العلم
حديث لو يعلم الناس ما في الجنة اشروها ولو يوزن ما فيها رداه الطبراني
 في الكبير **حديث** سلمة بن سليمان الجنابي بسنده الى معاوية بن عمار ورفوعا
 الجنابي في كذا في ذكره السخاوي وقال الزركشي رداه ابن عدي في حديث ابن
 معاوية بن عمار هو ضعيف قال السبوطي بل هو موضوع **حديث** اللواد
 بحلة علي يوم القيامة قال الانطاكي في حاشية الشفا ذكره ابن البوزن في
 الموضوع **حديث** ليس لغاسق ثبته قال السخاوي به ابراهيم **حديث**
 في مناه وبالحلة فقد قال القليل انه ليس لانه الحديث وقال القلائد
 انه منكر انتهى وقال المتوفى وحسنه الهروي وليس كذلك بعد جمع جمع من
 تحقيق بانه منكر موضوع لا اصل له قلت والحديث رداه الطبراني وغيره
 من حديث معاوية بن عمار به ورفوعا به لكن سنده ضعيف وهذا قول الحاكم

انه غير صحيح ولا مقفده واخرج البيهقي في السنن في الشعب ايضا غير ان في
 في القتيبي بليبيا الجيا فلا غيبته له قال السهيلي انه ليس بالقوي وقال قد حرق
 في اسناده ضعف انتهى فيحصل انه غير موضوع بل ضعيف لانه انما في
 بناء على تقديره **حديث** ليس للمؤخر فراهة ودون لقادر به وداه فحكي
 توفيق قيام الليل لم يذهب بنسبه في قوله في الخوف انما المستخرج في قوله ذكره
 الشيخ **حديث** مع الله وقت لا يسع فيه ملك ولا نبى ورسول نيكه الصوفية
 كثير اذ هو رسالة القسري لكن بلفظ لا وقت لا يسع فيه غير ذى قلت
 ويؤخذ منه انه اراد بالملك الموت جبريل بالنسب المرسل نفسه الجليل وفيه اجماع
 لا مقام الاستغراق باللقاء المجدد بالسكود المحمود **حديث** ما اخاف على امره اخوف
 عليه قال ابن الربيع اما لفظ فلم اجد سند او ما شواهد فكتبة عبد الغنى عن
 الديلمي بلسانه عن علي رفعه ما اخاف على امره فتنه اخوف على امره النساء والخز
حديث ما اقل سمع في كلام السافعي وقال الامجد بن الحسي وذلك لانه لا يخ
 العاقل ان يتم لا فوته اوله بناه والشحم لا ينقطع مع الهم واذا خلا منها ما يار في
 البراهيم ان الشيخ سيف الدين البخاري البافري يقولون اجسامهم
 نقره وانت سمع غير وانه قلت لان الحب قال في طبهم **حديث** و
 طبعي فصار عذابي **حديث** ما اقل صاحب عيال نظارواه الا يلبس منه
 عن ابن هريزة به مرفوعا وقال ابن عدي هو عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو
 كلام ابن عيسى **حديث** ما اتخفت القاري المسكين قال العسقلاني لا اعرفه ويعني

عنه ورواه

قوله عليه السلام لا يجوز بعضكم على بعض بالقول وهو صحيح في حديث البيهقي في الخوار
 دايه وادود وغيرهما **حديث** ما اوتي قوم المنطق الا السهل كذا في الاحياء قال الواق
 لم اجد له اصل ولعل المراد بالمنطق الجدول **حديث** ما اتخذه الله فردى جاهل ولا حجة
 لتعلم بينه لو اراده اتخذه ولها واذا اتخذه ولها لعله في الاول للسالكين المربين
 والثاني للمخوضين المرادين لكن لفظ ليس بثابت وقد قال الشيخ في المثل
 عليه مرفوعا **حديث** استرسل العبد بعد الا فطر عليه العلم والادب قال في الخبر
 هو باطل **حديث** ما بدى بشي يوم الاربعاء الا وتم قال الشيخ في المثل اخاف له على
 اصله وبعار فيه حديث جابر مرفوعا يوم الاربعاء يوم خمس ستر اخبر به
 الطبراني في الاوسط وهو ضعيف انتهى وفيه ان مضاه كان نجسا ستر على
 الكفار فتموه انه سجد مستورا لابرار وقد اعتمد في ثمانية صاحب الهداية
 على هذا الحديث وكان يعمل به في ابتداء درسه وقد قال العسقلاني في المنطق غير
 بعض الصالحين فمن مضاه انه قال استسكت الاربعاء الى الله تعالى فساد
 الناس بها فتمت انما ما بدى بشي فيها الا وتم والله سبحانه اعلم واهم **حديث**
 ما بعد طريق اهدى الى صديق في كلام في النور المصري وفي مضاه ما بعد
 مصر غريب **حديث** ما بكيت فزهر الابكيت عليه هو في كلام بن عباس بمسما
حديث ما ترك القاتل على القتل فزيت قال ابن كثير في ما يركه انه لا يوفى له
 اصل منه اللفظ ومضاه صحيح كما اخبر به ابن عباس عن ابن عمر مرفوعا بلفظ
 ان السيف جاء للخطايا وليس يفي في حديث مرفوع القتل ثلثة ذكره
 الا ان قال في الرجل المؤخر المقر على نفسه القتل في الجهاد في سبيل الله تعالى

ان السيف في الخطايا ذنوب القاتل في الجهاد والسيوف لا يخطئ
 وقال السيوطي حديث السيف في الخطايا ذنوب القاتل في الجهاد والسيوف لا يخطئ
 عتبة بن عبيد واخوه الابلبي ابو نعيم غارباة قتل البصر لابي عتبة في الجهاد
 واخوه سبعة بن منصور من رسل عمر بن الخطاب قتل بصر لكانه كفارة خطايه
 واخوه البيراني في الشعب غارباة قال في قتل نطلو ما كونا الله عنه قتل ونبه
 ذلك في النوان انه اراد ان يتوب بانى وانك انتى وانه لاله بالوالا بحث
 ظاهر البيراني **حديث** ما نفاظم على اعدائى هو من ظالم غير واحد السلف قتل الجاهل
 للنبورى غير الاصمى قال اعرابى ما ناه فطما اعدائى قبل وكيف ذاك
 قتل انه اذا ناه عداة لم اعد اليه قتل وما يؤيده معناه **حديث** لا يبلغ المؤمن
 من جودتهى وعن الاصمى ايضا قال انما راجل ما رابت ذاك فظا لا تحول وادونه
 يريد انى انكبر عليه **حديث** ما فطما من جودتهى قال السجى لم اتف عليه بلفظ
 ورد معناه في ترجم الحفاظ لابي موسى انه في بسنه عن انس دفوعا حديث
 طويل كل من ادم سود وشدته ضعيف **حديث** ما فطما فغير فكمه ولا طويل
 فرحانة قال السجى لم اتف عليه كنى وود غارباة دفوعا جعل الخير كله
 في الرعية بين المعتدل الذي ليس بالطويل ولا بالقصير اى لا بالطويل البين
 ولا بالقصير المتدربان يكون يهدى الى الطول كاتى في شمائل عم وغيره الحسن
 بن عمار عنه ان الله جعل الرهوج في الطوال والهوج في القصير الحق بالضم
 فله **حديث** ما دفع الله اعداءه فوق قدره الا وتضع عنده قدره بانه
 ليس في المذنب كفى جاء نحوه في مناقب الشافعى للبهراني ما اكرمت اعداء

فوق مقداره الا اتضع قدرى عنده بمقدار ما اكرمت **حديث** ما فطما فكمه
 بمناجى اخيه الابلبي بل سنده عن الحسن بن دفوعا واخوه البيراني في الشعب
 من قول ذى النون الحزن **حديث** ما عاقبت فرعسى الله فبكر بثلث ان
 يطبع الله فيه بعض السنخى ولم يكلم عليه **حديث** ما عاقبت الله بشى اعظم
 من فيه القلوب قال السنخى لا اوفى في الفروع **حديث** ما عاقبت الله بشى
 قال شيخنا لا اصل له قلت بل هو موضوع في مناه وباطل في مناه **حديث**
 ما عاقبت النسبة في الحديث الا بشرة قال الخطيب لا يحفظ دفوعا
 وانما هو من قول ابن بارود **حديث** ما عاقبت الله الا بالان هو من الحديث الصحيح
 عن انس عن الله ان لا يرفع شئ من الدنيا الا وضعه اخوه البخاري
حديث ما فطماكم ابو بكر بفضل صوم ولا صلوة ولكن بشى وقرنى قلبه
 اى سكنى وثبت واستمر واستقر ذكر الدب وهو في الاجزاء وقال الروي
 لم اجد دفوعا وهو عند الحكيم الترمذى في النوادر من قول بكر بن عبد الله
 المزني **حديث** ما كثر اذن بلدة الا قبل يردى **حديث** اخوه الابلبي بل سنده
 عن عاك في اللان **حديث** ما من مدينة يكثر اذانها الا قبل يردى ما موضوع **حديث**
 ما كل مرة نسلم الحجة ابنى حديث **حديث** ما امتلات دار في الدنيا بغير
 الامتلات منها عبدة قال الواقى في رواه ابن المبارك عن عمرو
 بن عمار عن يحيى بن كثير في سلاسل البحر بفتح الناء الخط الممثلة ويكون
 الموصدة السرور ومنه قوله نكاحهم في روضة بكمرون اى يسترون
 والعبدة الامع السائل **حديث** ما من مدينة يكثر اذانها الا قبل يردى ما موضوع

كما في الحديث ما في ليلة الاينادي ضاوي اهل القبور فيقبضون فيقولون
اهل اهل المساجد الخ لم يوجد له اصل **حديث** ما في جماعة اجتمعت الا وفيهم
ولي الله لا هم يدونهم ولا هو يدري بنفسه لا اصل له وهو كلام باطل فان
الجماعة قد يكونون في اياموتون على الكبر والجور كما ذكره بعضهم ولو صح سند
قبايل والتاويل واسع عندهم **حديث** ما في بني بني الابطال الاربعين
قال ابن الجوزي انه موضوع ذكره الزركشي وسكت عنه السيوطي قلت ويعارضه
نفس قوله تعالى يحيى واينسان الحكم حيا وقوله سبحانه يوسف وادينا اليه
لتنزلهم باهم هذا الالة ولو ثبت بحكم الغالب **حديث** ما قاله اليسس
باسم عمر الفقيه في مناسات العبد في الايام وقال الواقفي لم اجد له اصلا
والييسس يفتي في دينهم فكونه اليابس والراوية الخطيب العباسي وخو
حديث ما وسفح ارضي ولا سحار ولكن يسفح قلب محمد بن المؤخر في الايام
وقال الواقفي لم اجد له اصلا وقال ابن تيمية هو في كونه الاسرار واليسس
استناد مودف غير النبي عليه السلام في الاول اهل وهو كما قال ومناه وسع قلبه
الايمان في ويسفي والا فالقول بالحلول كقول الزركشي وضعه الملاحدة
قال السيوطي اخبره المحدث في الزهد في زهد بن منيه ان الله فتح السموات
لخزيع من نظر الى الوشي فقال من قبل سماك ما اعظم شأنك يا رب فقال
الله ان السموات والارض صنعتت غير ان تسعني وسعني قلب العبد
المؤخر الواقفي الذين انتهى وفيه ايما الى من في قوله تعالى انا وفسا الامانة على
السموات والارض والجبال فابى ان يحملن منها واشفقن منها وحملها الناس

حديث

حديث مت سلما ولا يقال قال الشيخ لا اعلم بهذه اللفظ قلت
مناه صحيح لقوله تعالى لا تخوفن الا وانتم مسلمون **حديث** المحت با
58 السما ذكره في النهاية في غير عذر **حديث** المحبة بكثرة هو معنى حديث
الشيخ يعنى وفيهم **حديث** محبة الابا صلة في الالبان قال الشيخ في حاشيته
عليه بهذه اللفظ **حديث** المحسود في رزق يفيض السخاوي ولم يكلم
عليه قلت لانه كلما هذه انه وان رفعت شانه اذا كان شاكر الا انه ليقول
ان يسكروتم لازيدنكم **حديث** مواد العلماء انفسهم وماوا الشهدا وقال الخطيب
موضوع ذكره الزركشي وقال هو في كلام الحس البصري وروى في فروع بلنظ
وذن مير العلماء بدم الشهدا فخرج عليهم وقال الشيخ كرواه ابن البر
في حديث ابن دراء وروى في فروع بلنظ يوزن يوم القيامة مواد العلماء بدم
الشهدا وللخطيب تاريخ في حديث نافع بن عزي بن عمر رفعه وزن مير العلماء
بدم الشهدا فخرج عليهم وفي سننه محمد بن جعفر انهم بالوضع قلت ومعنا
صحيح لان نفع دم الشهيد قاصد ونفع قلم العالم متعدد **حديث**
الحرو سعة لا بابيه ولا يكده هو معنى حديث في بانه علمه لم يبرح به
سبه ولكن ان يزداد يقال ولا يكده ولا يكده وقد خط حديث لا ينفذ
والجود شك الجدي في الجيم في رواية بكسر **حديث** الحرو على دين خليل
فلينظر من يخال رواه ابو داود والترمذي وسنه غيرهم في حديث ابن
هرويه وروى في الزركشي فافطاء ابن الجوزي فاوردوه في الموضوعات
حديث عرض ينزل جملة واحدة والبر ينزل قليلا قليلا قال السخاوي

رواه الحاكم في تاريخه والخطيب في المستوفى والديلمي في طريق الحاكم بن عبد الله
 الصفار في مسنده غير عابث به في دفعه وهو باطل والصفار في انهم بالوضع وقد
 قال الخطيب يعقب ابراهمه انه اخطأ فيه فلا قطعها وانما اراشيعا ولا يثبت
 عن النبي عليه السلام بوجهه الوجه ولا عن ابي الصمانيه وانما هو قول عروة
 بن الزبير وقال السيوطي رواه الديلمي والحاكم في التاريخ في طريق عبد الله
 بن الحارث عن عابثه رفعه في دفعه انتهى وكلامه يفهم انه غير موضوع
 كما لا يخفى **حديث** المرفي ابنه سبيع وميانه تكبير ونفسه صدقة وثوب
 عبادة ونفله في جنب الاربعة مما في سبيل الله قال المسفلاني
 انه ليس بثابت **حديث** مسج الرقبة اما في الغل قال النووي في شرح
 المذهب انه موضوع قلت لكن رواه ابو عبيد القاسم غير القاسم
 عنه الرعي غير موسى بن علقم قال مسج نقاه مع راسه في الغل والحديث
 موقوف الا انه في الحكم دفعه لان مثله لا يقال بالراي ويقويه ما دوى
 دفعه في مسند النودوس في حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 يعمل به في فضائل الاعمال اتفاقا وهذا قال اثنتان مسج الرقبة مسج
 اوسنة **حديث** مسج العينين يباطن الغلتي السبابتين بعد تقبلها
 عنه سماع قول المؤذن ان اسمه ان محمد رسول الله مع قوله شهد
 ان محمد عبده ورسوله رغبته بالله وبابا السلام ونبأ محمد عليه السلام
 نبأ ذكره الديلمي في النودوس في حديث ابن بكر الصديق ان النبي عليه السلام
 قال في مثل ذلك فقد طلت عليه شفاعة قال الشيخ لا يصح واورده

مطلق
 المرفي ابنه سبيع

اشح

الشيخ احمد الرازي في كتابه موجبات الرخصة بسند فيه جاسيل مع انقطاع
 عن الحضرة عليه السلام وكل ما يرد في هذا فلا يصح رفع البنية قلت واذا ثبت
 رفعه على الصدوق فيمكن العمل به لقوله عليه السلام عليكم سنن من سنه
 الخفاء رحم الراشد بن وقيل لا يفعل ولا ينهي عن الله لا تخفى على
 دوى النهي **حديث** المصائب ففتح الارض في تركة النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه قلت وهو يحتل في الحق اقلها انما يكون في مبيته ويعرفه غير منته كما
 يشهد به حديث الدم اخرج في مبيته واختلف في غير انما لا يثبت به حديث
 اللهم اخرجني من ديارها ما اشتغرت قولهم مصائب قوم عند قوم قواعد وفي اللطاف
 موت الحبر عن الكلاب **حديث** مصارعة عليه السلام ابا جهل لا اصل له
 كما ذكره المجلس في حاشيته بالسف **حديث** مصرا طيب الارضين تربة
 وجمها اكرم الله انما قال المسفلاني في ذكره معناه غير مروي عن العام ولا اعرفه
 دفعه في مسند النودوس في حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 ابن اسحق بن ابراهيم الخليل عليه السلام **حديث** كثر كنانة الله في رفته
 ما طلبها عدو ولا اهلكه الله وكنانة السهم بالكسر صفة في جلد الاضرب
 فيه او بالعكس عما في القاموس قال الشيخ في الحديث بهذا اللفظ
 وورد بمعناه احاديث لا يصح منها شيء لكن في صحيح مسلم غرابه ورفعه
 انكم ستفتحون ارضها في فيها القبة اطلقوا صناديقها فخرجوا فان لهم
 ذمة ورحمات من الله في الرمح باعتبار ما جرد الذمة باعتبار ما جرد
 ابن ابن النبي عليه السلام وقال المسفلاني اراد بالذمة العهد الذي

59

بف

عنوا به في الاسلام ايام عرفان مصر فتحت صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث في اعلام نبوته
 عليه السلام فتح مصر واعطاء اهلها العهد وكذا قال الزركشي لا اصل له لكن في الخبر
 في حديث كعب بن مالك اذا فتحت مصر فاستوصوا بالقبط فيرا فان لهم
 ذمة واصل في مسام قال السيوطي في كتابه الخطط يقال ان في بعض الكتب الهبة
 مصر قرائن الارض كل ما في ارادها بسوء قصه الله في كعب الاخير مصر بله
 معانات في الفتح في ارادها بسوء كعب الله عاوجه وخراب في كعب الاسوي اهل
 مصر الجند الصنف ما كادهم احد الا كفاهم الله مؤنة قال تميم بن عامر
 الطاعني فافبرت بذلك معاوية بن صفية في ان بذلك اخبره رسول
 الله عليه السلام وقد ورد لفظا الكنانة في اسم اخوه بن عساكر
 عز عول بن عبدة بن عتبة قال قراءات فيما انزل على بعض الانبياء
 ان الله يقول اسم كنانة فاذا غضبت عما قوم ومنهم من يسميهم
حديث المضمضة والاستنشاق ثلثا فرغية للجنب موصولة منبأه
 وان كان صحيحا معناه **حديث** المعاصي تنزل النعم قال السخاوي
 لم اتفق عليه السلام يعني وفوعا والافرو كلام كثير في السلف وقال الشيخ
 اذا كنت في نعمة فارعها فان المعاصي تنزل النعم ذكره ابن التبرج ويؤيده
 في المعنى قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقوله سبحانه
 فكفوت بانهم الله فاذا قرأها لباس الجوع الالة **حديث** العدة بيت
 الداء والحجبة راس الداء وهو في كلام الحارث بن كلدة طبيب الحب
 ولا يصح رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وفي الاصل وفوعا البطنة اصل الداء

وعد وكل منس بما اعتاد قال الواقفي لم اجد له اصلا وذكره الحديث المعدة
 صوفى البدن والودق الياد اودة الحديث قال الارقطي لا يؤوب هذا
 في كلام النيس عوم وانما هو في كلام عبد الملك بن سعيد الجعد وقال الزركشي
 في الحديث الاول لا اصل له وانما هو في كلام بعض الاطباء وقال السيوطي افجع
 ابن ابي الدنيا في كتاب الصحة غرور به بن منية قال اجتمعت الاطباء
 على ان رس كل الطب الحجة قلت واجتمعت الحكماء على ان راس الحكمة
 الصحة وافجع الخلا في حديث عابطة وفوعا الازم دواء والمعدة
 بيت الداء وعور ايدنا ما اعتاد انشوي والازم يفتح فسكون الحجة
حديث معلم الصبيان اذا لم يعدل بينهم كتب يوم القيمة مع الظلمة في
 قول مكحول وهو سمي التابعي في اهل الشام **حديث** الحجاب
 والمستمع شريكان في الاثم ذكره في الاصل ولم يخرج الواقفي فلا يؤوب له
 اصلا في منبأه الا انه صحيح في معناه اذا كان المستمع سمع بسمع رضاه
 ففي الخبر ان غراب بن عمر وفوعا في غم الغيبة وغم الاجتماع في الغيبة وفي الخبر
 ولا يغيب بعضكم بعضا الاية وقد ورد في الغيبة عنده اخذه المسلم
 فلم يفره وهو يستطيع ان يله الله تعالى في الدباد الاخرة رواه ابن ابي الدنيا
 في زم الغيبة غراب بن عمر **حديث** الحقل نعمة السخاوي ولم ينكلم عليه وقال ابن
 الربيع ولم اعرف معناه قلت وقد ذكره في القاموس له معاني منها البطور
 النفس والفوضى في الماء وغيره قال وبالفهم الكندر الذي يتده من به اليهود
 والظاهر ان المناسب في هذا المقام هو نقل الذباب في الطعام وهو غمسه

وقد تقدم في الحديث ان حديث اذا رفع الذباب في اناء اهلكم فاحملوه صحيح
 وفوقه امانا فاحملوه ثم احملوه فمصبوع وهو صبوع **حديث** المقام بكنة شفا
 ويخرج منها شفاوة ولا اصل له في المرفوع **حديث** ملعون من زاد ولم يشكر
 قلل السمك ولا اعلمه في المرفوع قلت لكن ثبت النهي في النجس وهو ان
 يزيده في سوم شي ولم يرد شره **حديث** من ابتلى بلباسي فليختر اسهلها
 وهو في قول عائشة ما في رسول الله عليه السلام بين امرئ الا افقار سيرها
 فلم يكن **حديث** من اتى عليه اربعون سنة ولم يقلب فيه شره
 فليجئ الى النار اوجه الا ذرى بسنة الى ابن عباس به وفوقه امانا
 اليه الخطيب ثبت قال عيسى بن المولى بنويدة وعلمنا في المرفوع لا ينجح عليه
 قلت ومن كان العلامة على كفاية فسلم والافليس في مناه ما يدل على
 ابطال بناءه وفي بعض النسخ العامة ما كوت فيه له ويؤيده حديث فلم
 يرمو عنه الشيب ويخرج في العيب ولم ينجس في الغيب فليس لله
 فيه عاقبة ذكره الدليلي بلا سند غريب وفوقه امانا في قول ابن جرير طاريا
 وجهه في المرافة ظهر الشيب ولم يذهب العيب وما ادرى ما في الغيب
حديث ما راوا ان ياتيه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا
 لم يوجه له اصل كانه مختلف ومناه صحيح مستفاد من قوله عليه السلام في عملنا
 علم ورثة الله علم ما لم يعلم والله اعلم **حديث** من اقبل حبيبة اذكر مية وفي
 رواية اخرى مية فلا يكتسب بعد العصر لا اصل له في المرفوع قال السجود
 ولعل المنة بعد فوج العصر في غير ان يكون سراج عنه وقد اوصى الامام

من انت عليه اربعون سنة

بعض

بعض اصحاب ان لا ينظر بعد العصر الى كتاب اخو الخطيب قلت وهو في كلام
 الطبيب كمال الشافعي الا ان انما ياكل من دية يمينه انتهى وفي معناه الجا
 وارباب الصانع **حديث** من اهلك لشئ ملك عند انتفائه ليس بميت
 وانما وجد معناه منقوشا على قائم بعض الحكماء وقد يقبض ايضا في كلام
 العلماء حيث قالوا يجب ان يعبد الله فوجب لذاته لا لجنه وتامه في
 قال النبي الزار في نصوصه ما لم يخلق منته ولا نار لم يكن يعبد الله فهو
 كافر بالله ولعل وجه ذلك اطلاق قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
 ليعبدون وقوله سبحانه وايما فاعبهون وهذا لا ينافي قوله عز وجل لا يدعون
 ربهم فوفا وطعا سواء يقول المنة فوفا في نفسه وطعا في رحمة او فوفا
 في تارة وطعا في منته فان الثنا في باب الترخيب والترهيب في عبادة كائنه
 العبد في فوته سيده ويرهب وكذا الولد في حق والده **حديث** من اذل
 عالما بغير حق اذله الله يوم القيامة عاروا من الخلايق من شدة سمعها
 بن المهدي المكذوبة كذا في **حديث** من افترط طعام اربعين يوما
 فقد بثر في الله ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال الواقفي في الحكم بوضعه
 نظر وقد صححه الحاكم قلت وقد ذكره الكمال في الجامع الصغير بل يفتقر الى
 العامة على اتم اربعين يوما ويصعب في به لم يقبل منه رواه ابن عساكر
 عن معاذ **حديث** من افترط في اربعين يوما ظهرت بنيابيع الحكم عليه
 على سانه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقد افطاه فراده ابو نعيم في
 الحلية في حديث ابو ايوب به وفوقه امانا وسنده ضعيف وهو عند احمد

عن مكحول وساد نوحا بلقظ تجوت وقال الزركشي دروي بسند ضعيف
 في حديث انس قال السبطي وصله ابو نعيم في الحديث في طريق مكحول عن
 ابن ايوب الانصاري قلت والحديث المرسل ايضا حجة عنه الجمهور
 في استحك فليست فليست قال العسقلاني باطل **فيما سلم عليه به رجل**
 وحيث له الجنة قال العسقلاني موضوع **فيما استوى يومه** فهو مشهور
 وفيه كان يومه ثم انما هو معلوم لا يوفى الا في مقام العبد العزيز
 واد قال او صلته في الزيادة في اخوه رواه البيهقي ولعل الزيادة امر
 في دنياه نقصان **حديث** ويذكر غير هذا الخبر في غير ان وقد قال تعالى والعصر
 ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالمعروف وتواصوا
 بالبر **حديث** حكاية طائفة من اهل البيت عليه رواه ابن عسك في تاريخه في حديث
 ابن سعد وروى في موضع من موضع وهو ابو ذر في الحديث في
 انفة ذكره السني في قلت ويؤيده بكونه انه اخوه الا يلزم في حديث ابن
 سعد والا انه لم يسنه وقال السبطي اخوه عاكر في تاريخه في طريق
 الحسين بن علي بن ابي سفيان بن سعيد بن مسعود وروى عن ابي طاهر طائفة من اهل البيت
 عليه السلام في الحديث في الكسوف والغياب كالا يخفى **حديث** في اعلان تارك الصلوة
 بلقظ فكانا قتل اياه نيا كلام موضوع رتب عاكر في اللام **حديث** في غسل
 الجنابة حلالا اعطاه الله تعالى مائة نحر فمرة بفساد كتب الله له
 بكل قطرة ثواب الف شهيد باطل وضعه دينار **حديث** في فرد الاثام
 فليس هنا موضوع كذا في اللام وكذا الحديث جاز في ثواب المؤمنين بطوله

موضوع **حديث** في اكرم غير يانه غير يانه وحيث له الجنة ذكره الديلمي غير ان عياش
 وروى عنه بسند وبقوة حديث في كان يوم من بالله اليوم الا فليكرم
 فيه **حديث** في كل طعام افيد بغيره لم يفره هو من كلام سليمان الاراذلي
حديث في كل قوله بقدر ما اخرج الله من الاثام او رده من جنان
 في الضعيف في حديث عاكر في روى عن ابن القيم في موضوعاته
 واورده الذهبي في الميزان وهو باطل ذكره الشافعي في نيل غرث ان في
 انه قال القول بغيره في الدافع والذات بغيره في العقل **حديث** في كل من غفر
 قوله قال العسقلاني هو كذب موضوع لا اصل له صحيح ولا حسن ولا ضعيف
 ولا قال غيره ليس له اسناد وعنه اهل العلم وليس معناه صحيحا على الاطلاق
 فقد ياكل مع المسلمين الكفار والمخالفون ذكره السخاوي ولا يخفى
 ان الكفار ليسوا من اهل المغفرة ولا سعدا به اذا اكلوا من مع صالحين
 البركة والمحبة لله تعالى ان يناله المغفرة والرحمة **حديث** في استرضى فلم يرض
 فهو شيطان ليس بحديث واما بغيره في غرث ان في بزيادة وفيه انقضب
 فلم يفتب فهو طار **حديث** في اكل يوم عاشوراء اي بالامم لم ترم
 عينه ابدارواه الحكم وغيره عن ابن عباس في روى عنه وقال الحاكم انه منكر
 وقال السني في كل موضوع وروى ابن الجوزي في الموضوعات
 قال الحكم والاكتمال يوم عاشوراء لم يرو عنه النبي عليه السلام فيه انه روى
 بدعة ابتدعها قتل الحسين وجه قلت وقد ذكر الكافي جلال الدين السيوطي
 في جامع الصغير بلقظ في اكل يوم عاشوراء لم ترم عينه ابدارواه

رواه البيهقي عن ابن عباس وقد التزم ان لا يذكر في كتابه هذا حديثا موضوعا
غير موضوع عنه وغاية الامر انه ضعيف **حديث** في انتهى صاحب به عنه
ملا والله قلبه اخذ ايمانا موضوع **حديث** في حديث له يدينه عنه قوم
فروا شكاؤه فيها رواه ابن الجوزي في الموضوعات فافطافه اوردوه
عنه بن محمد بن حبيب بن عبد بن عباس وغيره حديث عابث ودونوا وقال
العقيلي انه لا يصح هذا الباب عن النبي عليه السلام شيئا وكنه اقال قال
ابن ربي غيب ابراهه له فليقلنا فقال ويذكر عن عباس ان جلساوه
شكاوه ولا يصح وقال العفلا في الكونف اصح ذكره السخاوي في الكونف
فراهدى له به به فجلساوه شكاؤه فيها رواه الطبراني في حديث موسى بن علي
حديث في بيان عذره حديث الصدقة عليه قال السخاوي لا اصل له
حديث بل بلغه عن الله عز وجل شيئا فيه فضيلة فاقد به ايمانا ورجا ثوابه اعطاه
الله ذلك وان لم يكن كذلك وقد سبق في المستقلة في الكلام على الحسن
اعلمكم قلنا بحج نفسه الله به فقال لا اصل له ونحوه بلغه شيئا الحديث في الحيا
ان ينهها فرق في تلويح المعنى والصحيح المبني فان الحديث الثاني رواه
ابو الشيخ في كاري الاطلاق في جابر به ودونوا في سننه يشير به بمسألة
من ذلك ولا طرق لا تخلو من مردك وفيه لا يعرف كما ذكره السخاوي في الثاني
ان غايته الامر فيه انه ضعيف ويقويه انه رواه ابن عبيد البخر **حديث**
انس كما ذكره الزركشي وكنه اذكره الوبي جماعة في منسكه الكبير لانه
لم يسنه ولم يفر الى احد يوثقه انه ذكره السيوطي في جامع الصغير وقال

رواه الطبراني

63 رواه الطبراني في الاوسط عن انس بن مالك بلغه عن الله فضيلة فلم يصدق به ولم
يندأ في الجملة لا اصل اميل كل شيك انما ان محل بلغه عن الحديث الضعيف
ينافيه قوله ايمانا به لانه اذا اعتقد الشبوت امثالا لقوله ايمانا به فصر
كون الحديث الذي بلغه ضعيفا لان الضعيف لا يطلق الا ميث
لم يكن المحضون ثابتا وان حل على الصحيح نفاه قوله وان لم يكن الامر كذلك لان
فرض كون الامر كذلك ينافي الصحة المستارة لكونه كذلك والجواب
انما اختيار الاول وتقول اعتقاد الشبوت لا يتوقف على السند بخوار
ان يكون فردا او كما اذا كان عاما او رتبة في العوالم فالشبوت في
فرضيت هذا الادراج لا ينفرد بها الثاني فحمله على ما صح سننه ففان الظاهر
فرضه ان يلقى التصديق بشبوت فردا في الحقيقة ويحمل انه غير صحيح بالحقا فيشند
كتب له ذلك الثواب الذي بلغه مع كون الحديث غير واقع لكون
بعض رواية الظاهر العدالة مع بيقية السند وطا بالثنا ليس كذلك المحفوظ
على ان الصحة والحس والضعف انما هي فرضيت الظاهر فقط مع احتمال
كون الصحيح موضوعا وعكسه كذا افاده الشيخ ابن حجر المكي في حل معنى
هذا الحديث الا انه جعل مرجع الضمير اليه قوله فاقد به اي بالفضيلة بمعنى
الفضل والظاهر انه راجع الى شيئا فيه فضيلة ومعنى انه اي علم به قولاد
فعلا ثم قوله ايمانا به اي ايمانا بالله وانما بانه جاء ثوابه لان المعنى ايمانا
بتلك الحديث كما اهلكه الشيخ فاصحاح الى حمله في الجواب والله اعلم بالثواب
حديث في ثبوت خروج صنو بشرته بالجنة لا اصل له **حديث** في ثبوت كونه

في شيء فليست له قال ابن عبيد هو من كلام بعض السلف قلت وهو استودع
منه فخرج ابن ماجة من حديث انس وفوعا وعائشة كما ذكره الزركشي
وقال الشيخ كرواه ابن ماجة من حديث انس وفوعا بلقاء اصحاب
من شيئا فليكن له وهو عند السراقة بلقاء من ذوقا بلقاء اصحاب قلت
وهو كذلك في الجا مع الصغير باللفظين **حديث** من تزوج امرأة طاهرا
حرم الله ما لها وما لها قال الزركشي لا يعرف وقال السني ما لم اقف عليه
في الصحيحين تنكح المرأة طاهرا وما لها وما لهما ويزن فان طهرت الدين
ترتب يدك **حديث** من تزوج بغير ذية فقتل فدمه يد السلي لا اصل بعينه
ومكاتب الجي المروية في ذلك غير النسي وم لم يثبت منها شيء **حديث** من تكلم بكلمة
الدين في السجدة احبط الله اعماله اربعين سنة قال الصنف موضوع وهو كذا
لانه باطل سر ومضى **حديث** من تواضع لقني لا يزل غناه ذهب ثلثا دينه ذكره
ابن الجوزي في الموضوعات قال السيوطي لم يصيب فقد روى البيهقي في السبع
غراب مسعود انس بلقاء من دخل على غني فتضعف لم ذهب ثلثا دينه
وقال في طهرتها اسناده ضعيف **حديث** من جالس عالما فقاما جالسا تبا
قال الشيخ لا اعرف في موضوع قلت لكن معناه صحيح لان العلماء ورثة
الانبياء وقد قال تعالى فاستلو اهل الذكرا كنتم لا تعلمون وورثوا الشيخ
في قوله كالبشرى وم في **حديث** من جلد وجهه بجمعة السخاوي ولم يكلم
عليه لا اصل له بل هو كلام بعض الفضلاء وكذا حديث في الجرح **حديث** من جرح
مالا من هادش اذ به الله في ما به قال السبكي لا اصل له انتهى لك اخبره

الفضائي غير له سلمة المحض وفوعا وابو سلمة فانه لم يصر له فهو مع نفسه
وسئل في سنة همدون كما قال الشيخ وقلت للمسئل سنة عند الجمهور
ذكر في الجا مع الصغير بلقاء اصحاب ما لا يروى اذ به الله في ما به اخبره
ابن النجار في غير له سلمة المحض فهو ضعيف لا موضوع والمحقق ان كلاما
مال اميب في غير له ولا يدرى وجه اخذه اذ به الله في ما به كذا غايه
امره كانه جمع هادش في الهادش بمعنى الجمع والاطلاق اليكم زائدة وبه روى في
هادش يفتح التاء وكسر الواو وجمع هادش وهو منناه وكذا انه الهادش في
القاموس ان الهادش فاعضب وسرف والهادش الهالك زركشي
والامور المتشبهه **حديث** من جلد وجهه عاده قال ابن البريق ليس
بحديث قلت هو كذلك كما قال الشافعي المروني في مدونة الجاهل **حديث**
من جلد هادش فاعضب عاده فهو من قال الشيخ كرواه ابو يعلى عن
ابن ماجة وفوعا وكذا اخبره الدارقطني والبطراني والبيهقي وقال انه منكر غير له
الزناد قال قال غيره انه باطل ولو كان سنة في الشمس انتهى وفيه كذا لا يخفى
قال الزركشي فقد سنة النودى واضطامر قال ان الحديث باطل للطران في
حديث انس اصدق الحديث ما عطف من هذه **حديث** من جلد لافيه قلبا او فعه
الله فيه غير بيان المستقل لم اجله اصلا قلت وكذا القضاة بعض من جلد لافيه
وقد ذكر في معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى ولا يحقن المكلوبتي الا باله **حديث**
من جلد بالله صاوقا كان كثر ربح الله وقدرته بجمعة انتهى ولم يكلم عليه
معناه صدق وصواب لانه اذا كان في يمينه صاوقا يكون خلفه بالله ذكره ابو

لو كان الخائف منا فقال ابن الربيع ما علمته في المدفوع وقد قال الامام ان نفوس
بالله تعالى قط صا وفاقا ولا كاذبا ابلا الله عز وجل فلو كان مفعول هذا الحديث صحيحا لما
كان ترك اليمين ابلا الله عز وجل فمحل الحصل المحمودة انتهى ولا يخفى انه لو كان تركه من
الحصل المحمودة لما كان فعله التمثيل السعيدة وقد حلف وتم في موضع متعده
في احاديث بشدة كما حلف الله تعالى في كتابه في اماكن في خطابه فينبغي ان
ان يحل ترك الحلف في الحلال المحمودة على حاله المحمودة في المعاملة بانه يعطى ما
نوبه عليه ولا يكلف عملا بالجملة **حديث** في فضل السوق فقال لا اله الا الله
وهو لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير
وهو على كل شيء قدير كتب الله الف الف حسنة وجماعة الف الف حسنة ورفع
له الف الف درجة قال ابن قيم الجوزية في هذا الحديث معلول ائمة ائمة الحديث
ذكره الترمذي في جامعه وقال في الحديث حديث قريب وقال ابن الاثير
شالت ابي عن هذا فقال حديث منكر ووقع فيه فطاء وغلط ورواه ابن
ماجر في سنة في سنة ضعيف كما قال الدارقطني والنسائي والدارقطني
ورواه ابن حبان لا يملك حديثه الا على وجه التعجب كان ينفذ بالموضوعات
في الاثبات والله اعلم بحقائق الحال **حديث** في دعاء الطام بطول البقاء فقالت
ان بعض الله ذكره الترمذي في الاحياء والترمذي في تفسيره قال الشيخ
ولم ترفع في المرفوع بل اخبره ابو نعيم في الحديث في قول سفيان الثوري قال ابن الجوزي
وكل ما يروي في معناه موضوع اي يجب استناده ومناه والافلاشك في
صحة معناه وقد قال الترمذي في تخرجه احاديث الاحياء رواه ابن الدنيا

في كتاب التفسير فيقول الحسن بن البصري وكذا قال المستطاب في تخرجه
الكشاف **حديث** في رفع يديه فلا سلوة له موضوع **حديث** في زادني
وزادني اية ايهتم في عام واحد في الجنة قال ابن تيمية انه موضوع وكذا
قال النووي في التلخيص في الحديث الكذبة المهذب انه موضوع باطل الاصل له
وقال الذهبي طرقة كذا بالنسبة تقوى بعضها بعضها لكن لا في رواياتهم
بالكذب **حديث** في زاد العلماء فكأنما زادني وفي معاني العلماء فكأنما
صا في وفي جالس العلماء فكأنما جالسني وفي جالسني في الدنيا اجلس يوم القيمة
قال في الذيل في استناده ضعف كذا **حديث** في زرع حصص ليس
بحديث في الجنة وهو صحيح في المعنى في الدنيا والعقبة وقد تقدم الكلام على
حديث الدنيا وزنة الاخرة **حديث** في سبعين الى مائة فهو له هو من
بانه في داود في حديث اسير بن موسى بلفظ في سبعين الى مائة يسبق اليه
فهو له قال البغوي لا اعلم بهذا الاستناد غير هذا الحديث وصحة الحديث في المختار
ذكره الشيخ في قلت في الجامع الصغير في سبعين الى مائة يسبق اليه سلم
فهو له رواه ابو داود والبيهقي وغيرهم في حديث انتهى ويؤيده حديث
نافع بن سفيان **حديث** في ستر اخاه المؤمن فقد ستره الله ذكره في
الاصباة وقال الرازي روى ابن حبان والعقيلي في الضعفاء في
حديث ابن بكير الصديق بلفظ في ستر مؤمنا فانما ستر الله وقال العقيلي
باطل الاصل له وفي الذيل حديث في ستر مؤمنا فانما يسر الله عز وجل مؤمنا
فانما يفظم الله عز وجل مؤمنا فانما يسر الله عز وجل مؤمنا وقال ابن

جنان سمعت جعفر بن ابيان يروي عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن ابي عبد الله
 في الحديث في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 ولا تكذب على رسول الله فقال له في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 فتوفقه حتى خلف لا يكذب بكلمة **حديث** في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 يكتب ان له احسن خلقه في ذلك الموضوع في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 بالوضع **حديث** في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 بالصلوة واهل البيت الله في الحديث في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 ورفع له الحديث في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 وخرج كلام بعض السلف **حديث** في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 جهنم سيرة ما في عام اخيه العقباني في الحديث في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 قلت قد ذكره العام النسخ في تفسير المدارك وهو ان جليل فلانة ان يكون
 للحديث اصل اصل غايته ان يكون ضعيف **حديث** في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 في المسجد فلا اوجه قال ابن عمه ابو فضاء فاشق والصواب رواية
 فلا شيء له قلت وهو محمول على رواية فلا شيء عليه وقد ثبت ما له في
 وساتة مستقلة **حديث** في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
حديث في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 اسبوعا وصلى خلف المقام وكفيته في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 بالغة ما بلغت قال السجاني في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله

كتب على بعض يد الملائكة في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 الاحاديث النبوية بمثل ثلث وثلث اخيه الواحد في تفسيره ورجله
 في فضائل مكة والديلمية في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 لا تقام ابراهيم نكره عنده وكفيته في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 لا يصح لا يثبت الضعيف والحسن الا ان يريده به انه لا يثبت وكان المتن
 فهم هذا المعنى في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 خلاف الاجماع كما خرج به التوريشة والتفاسخ عياض والتودى **حديث**
 في طواف اسبوعا في المطر غفر له ما سلفه من ذنوبه لا اصل له وغيرهم من الالكاء
 انه لا يكون الكباير الا التوبة في الموضع لكنه فعل حتى في ان اليد راي جماعة
 طاف بابيت بيضاة كلما زى الحجر عطشى لتعبيله وكذا انقفت لغره
 في الحديث في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 وقد اخرج ابن ماجه في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 له اصل **حديث** في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 وصغر غير راسه كل طواف وفارب بين خطاه وقل التفاته وغشى بصره
 وقل كلامه الا بذكر الله تعالى واستلم الحجر في كل طواف في حديثه عن ابي عبد الله في حديثه عن ابي عبد الله
 كتب الله له بكل قدم يرفعها ويضعها سبعين الف حسنة وجماعته
 سبعين الف حسنة ورفع سبعين الف درجة ويقضى الله عنه

وهو من معتبرات السيف **سنة** قال في ديتنا بديه فاعلموه
 وقصده استحق المظلي كذا في الوتر **سنة** في قدم لافيه ابريقا يتوضا
 به فكانا قدم هو ارفال ابن بيمه هو موضوع وفي الذيل هو كما قال **سنة** في قوله
 بالبقوه ولم يدع بالسنة فقد ظلم قال السجك لا اصل له قلت لعل اصلا ان
 في مكان في الصحابة اذا قرأوا القرآن هو ادين كان قليلا عنه هم **سنة** في قوله
 مكوسا الف في النار مكوسا موضوع **سنة** في قصده ما وجب مقه علينا
 قال السجك في لم اقف عليه كني في معناه لا سائل فادان جاء على فرس
 وقد مضى قلت وكذا في معناه اذا اتاكم كبريم فوم فاك موه ولا شك ان
 كل مؤخر كبريم عند الله بشهادة قوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم **سنة**
 في قوله في البحر بالم بصرح والم تركيف لم يرمه قال السجك لا اصل له وكذا قراءة
 سورة انا انما انما عقوب الوضوء لا اصل له وهو مقتضى سنة استحق ارادته
 لا اصل له في المرفوع والافقه ذكره الفقيه ابو الليث السمرقندي وهو انما اصل
 واما قوله وهو مقتضى سنة اي سنة الوضوء فغيره اي الوضوء ليس سنة
 مستقلة كما فقهه النزيل وانما يجب ان يصلح بعد كل وضوء ولم يشترط الله
 فوريتها بعده لا ينافي قراءة سورة وغيره بالمعقب الوضوء قبل الصلوة
 ثم قيل الاول ان يصلح قبل ان تشتت اعضاء وضوئه والله اعلم **سنة** في قوله
 اظفاره في العالم يرمي يمينه ردا قال السجك في لم يجد كني نص الامام
 احمد على استحبابه وكان الشرف المياطي باثر ذلك في بعض شايخه
سنة في نص صلوة في النواحي في اخوجه في شهر رمضان كان ذلك جائزا

في فتح مغلطة في النواحي في اخوجه في شهر رمضان

الكل معلومة ثابتة في عمره السبعين سنة باطل قطعاً لانه مناقض للاجماع على
 ان شيئاً من العبادات لا يقوم مقام ثمانية سنوات ثم لا بد من نقلها
 ولا بنية شراح الهداية فانهم ليسوا في الحديث ولا في سنة الحديث الا الله
 في المخرج **سنة** في قطع رجاؤه رجاؤه قطع الله رجاؤه يوم القيامة
 فلم يلج الجنة بسبب عبوة الحيوان الكبرى فهو الاحمد غير ابي هريرة مرفوعا
 قال السجك في ذلك فختلف على احمد **سنة** في كتم ستره ملك امره
 قال السجك في ليس في المرفوع **سنة** في كتم ستره بالليل سني وجره
 بالنهار لا اصل له وهو موضوع في غير قصده فقد اتفق ائمة الحديث على
 انه في قول شريك قال ثابت لما دخل عليه ذكره السجك في ليس
 فعلا صغرا دلهم بدي غير ابن عباس في نوحا بلقط لم ينزل في سرور مادام
 لا يسأله بقل قل الله وقال ابن ابي حاتم عن ابيه انه كذب موضوع وغراه
 الزمخشري في الكشف لعل بلفظ الترجمة وكان الحافه قوله تعالى منوا
 فاقع لونها تسر الناظرين **سنة** في لعب بالشطرنج فهو ملعون قال النووي
 لا يصح بل هو كذب لم ثبت في المرفوع في هذا الباب ذكره السجك في
 قلت وقد ورد ملعون في لعب بالشطرنج والفاط الى كالا كل لم التغير
 رده ابن عبيد ان ابو موسى وابي خنيس في حقه بن مسلم رسلا كذا
 في الجامع الصغير للسيوطي وهو ملتم من ان لا يذكر في موضوعه عاد الملحة
 عنه الجمهور في غاية الامرفيه ان سنده ضعيف ويتقوى باهديث
 ثابت وردة في ذم الشطرنج في لم يداوم على اربع قبل الظهر لم تنله شعبة

الشهوات واللهوات وما يندب على باطن الرذائل والفجوات
 ولم يصيب فيه كما ذكره الواقعي في اماله فخره انه ورد في طرف بلغ بهارته
 الحسن انتهى ورواه البيهقي في الشعب والقضاة في حديث انس به
 وفوقه وصححه ابو بكر بن الوافي **حديث** المؤخر اذا قال صدق واذا قيل له
 صدق لا يوفى بهذه اللفظ وكانه يقبض من قوله والذي جاء بالصدق
 وصدق به ادليك هم المتقون والمراد بالمؤخر وهو الكامل واستأنس
 السماع لشدة الأدل بمفني حديث بطبع المؤخر على كل فلة غير النيات
 والكذب والفتنة كحديث راي عيسى بن دهم رجلا يسرق فقال له ارفق
 فقال لا والذي لا اله الا هو فقال انت بانه وكذبت عيسى بل واما
 ابن جابر بن عمر فلف بالله فليصدق في فلف له بالله فليصدق في
 لم يرض بالله فليصدق في **حديث** المؤخر سريع الغضب سريع الرجوع
 كذا اوردوه في الغزاة الاصباء وقال فخره انه لم يجد به هكذا قلت وهو من
 حديث الحدة تعري الجهاد في وقد جاز في حديث طويل ان المؤخر قد يكون
 سريع الغضب سريع الفتي فتلك بتلك وقد يكون الظن الغضب بطي
 الفتي فتلك بتلك وقد يكون الظن الغضب سريع الفتي فتلك بتلك
 الكامل وانما نص في تكون حاله بالعكس **حديث** المؤخر يسير المؤنة قال
 الصنف موضوع **حديث** المؤخر غير كريم والمناقض ثبت لئيم قال الصنف
 موضوع في احاديث المصايح ولم يصيب فخره رواه احمد بن ابي هريرة
 في فروعها ونظما العاجيل المناقض والحب بالكسر وفتح الحذاء وفتح

كريم

كريم انه ليس بندي مكن وهو الخزع الانقياد ولبه **حديث** المؤخر ملوى والها
 فخرى قال المقلد باطل لا اصل له قلت قد تقدم انه عليه السلام كان
 يحب المكواة والعسل وسبق ان قلبت من يجب الجلاء **حديث** المؤخر
 ليس بمحقود في الاصباء وقال الواقعي لم اتف له على اصل قلت ومعناه
 صحيح والمراد به المؤخر الكامل لقوله تعالى في عفا عنه الله ورجلهم غل اى
 وحق **حديث** المؤخر ملقى والكافر مولى ليس كحديث والمغنى ان المؤخر
 ملقى بالبلاء بتكفير المالك في الخطايا والكافر محفوف بالبلاء ومحفوظا بتبوء
 بالنعما يبقى عليه البقايا ولان الدنيا سجن المؤخر وبسته الكافر **حديث**
 المؤمن مومن على نبته لا اصل له وفوقه وانما هو قول مالك وغيره
 في العلم باللفظ الناس يؤمنون على انسابهم **حديث** المؤخر مخدع في
 كلام سعيد بن جبير ذكره في الشفاء والمغنى ان المؤخر المحمود في طبعه
 الفوة وقد انفضه للشرك البحت عنه وليس ذلك منه مهلا ولا كفى
 كرماد حتى قلنا وعلمنا **حديث** المؤخر يقبض المناقض بحديث كلام
 الفضيل **حديث** **النوم** **حديث** الناس يبرأ منهم اثمهم منهم بايانهم
 قيل انه في كلامهم وقيل انه في قول علي وهو الاشر الاظهر **حديث** الناس
 على دين مليكهم او ملوكهم قال السني دي لا اؤنه حديثا وهو قريب
 مما قبله معنى **حديث** الناس بائنا من هو معنى الحديث الصحيح اتع
 كالبنيات يشد بعضها الحديث **حديث** الناس بخير من بائنا
 عمراه السني دي الى النحويي وقامه ان فخره في ان شرا فخره قال

مطلوك
 حرف النون

ولا عني عمر بن عبد القاهر عنه وقال الشافعي في حاشية المفتي غزو الله انه روى
 نقطة ما صورته رابن الحافظ ابا بكر بن ابوي شيعة في عمدة القضاة الا انه
 لم يبه له اسنادا وقال الرازي لا اصل لهذا الحديث ولم أقف له على اسناد
 قط في شيء من كتب الحديث وبعض النسخة ينسبونه الى عمر بن الخطاب
 في قوله ولم ار اسنادا الى وقال الذهبي في حاشية على المفتي وقفت في الحلية
 لابن نعيم في حديث في توبة سلم مولى ابي حنيفة في طريق عمر قال سمعت رسول
 الله عليه السلام يقول ان سالما سجد به الحب لله غزو قبل لو كان لايمان
 الله ما عساه استرني في كره ابن ابي شيعة في حاشية شرح جامع الجوامع قال
 وفي سنده ابن فضال في حديثه وقال النزيل في حاشية لا اصل لهذا الحديث لكن
 في الحلية في حديث ابن عمر في قوله ان سالما سجد به الحب لله لو لم يحث
 ما عساه وقال الحافظ السيوطي في شرح نظم التلخيص كثر سؤال الناس
 عن حديث نعم العبد صريحا لو لم يخف الله لم يعصه ونسب بعضهم الى النبي
 عليه السلام ونسب ابن مالك في شرح الكافية وغيره الى عمر قال الشيخ با اذني
 السبكي لم ار هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لا موقوف ولا موقوف لا عني
 عمر ولا عني غيره مع شدة التقصص عنه استرني نعم قد ورد في سالم لا صريحا
 عمر في قوله ان معاوية بن جندب قال امام العلماء يوم القيامة لا يحججه الله الا
 المرسلون وان سالما مولى ابي حنيفة سجد به الحب في الله لو لم يخف الله
 ما عساه اوفى الديلمي **حديث** نقطة في رواية عالم اجبت الى الله من عن
 مائة ثوب شابه موضوع في شيء كان في الذيل **حديث** نوم المؤمن سياتي

نوم

نوم فقيها وسمعه جناب اي ضيف ذكره في النهاية **حديث** نوم العالم
 عبادة لا اصل له في المرفوع كذا بل ورد نوم الصائم عبادة وصحة
 صحيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور وروى
 البيهقي بسند ضعيف غير عبد الله بن ابي ادن لكن روى ابو نعيم في الحلية
 عن سلمان نوم على علم في صلاة على ما نقل في الجملة في كان عالما فتوميه
 عبادة لانه ينوي به ان يطاع الطاعة وفيها قبل نوم العالم عبادة
 لانه في تلك السنة عبادة بالنسبة اليه ترك ظلمة **حديث** نية المؤمن
 فيه في عمله قال ابن دحيه لا يصح وقال البيهقي اسناده ضعيف ورواه
 العسكري في الاشارة عن النسيب في قوله عاده سنة **حديث** نية المؤمن
 ضعيف غير النسيب بن سيمان كما ذكره الزركشي في الجوامع الصغير
 نية المؤمن فيه في عمله وعمل النافع فيه في نية وكل عمل على نية فاذا عمل المؤمن
 عملا نية عليه نور ورواه البزار في صحيحه **حديث** نية المؤمن
 فيه في عمله لانها بانوارها تبصر عبادة يترتب عليها الثوب بخلاف اعمال
 الخوازيج فانها انما يكون عبادة اذا صاحبت النية فيه فيهم مستهني
 بملها كبتها الله عنده حسنة كاملة ولان مكانها مكان المودة **حديث** نية المؤمن
 قال سهل ما خلق الله تعالى مكانا اغر واستر عنده في قلب عبده المؤمن
 وما اعطى كرامة للخلق اغر عنده في موقفه الحق فنجعل الاغرة الاغرة فما
 تشاء اغر الاكنة يكون اغر ما تشاء في غيره قال سهل فتغنى عبدا شغل
 المكان الذي هو اغر الاكنة عنده تغنى بغير سببانه ورواه عند المنكسرة

نوم بيان نية المؤمن في عمله

قلوبهم المنه رت قبورهم وما دسغى ارض ولا سماخه ولكن دسغى قلبه
 المؤمن اشعار بذلك ولا انها ينبغي خلاف العمل ولا قبل الخلود في الجنة
 والفار جواء الجنة ولا انها سلم غمر رياء بخلاف العمل **حديث** ناكح اليد
 ملعون لا اصل له كما صرح به الله بما ذكره في حاشية على المنار **حرف اللام حديث**
 الور والابيض فتنى فخر عرقى والاحمر فخر عرقى صبر عرقى برافق ذكر
 في سنة الفوق وغيره فقال النودى لا يبيع وقال افوق ان موضوع قلت
 وكذا ما ذكره ابن عدى في ترجمة السبيعي ذكر يابن صالح العدوى
 البصري الملقب بالذئب غمر على ان النبي عليه السلام قال ليله اسرني لا
 السما سقط الى الارض فخر عرقى فثبت عند الور فتمى اراد ان يقيم الحق
 فليشم الور وموضوع **حديث** وقبني وموقع سرى وقلبي في اهل
 وغيره فالف بعدى على ابن طالب موضوع على ما قاله الصانع
 في الدر المنلقط قلت وهو في متغيرات الشيعة الشيعة فانهم
 الله ان يكونون وكيف بان يكون **حديث** الضوء على الوضوء نور
 على نور في الاحياء وقال نوح لم اقف عليه وسببه ذلك المنه رى
 واما الحاشية المقتضا فيقال ان حديث ضعيف رواه زر بن
 مسنده **حديث** لا اراد لما تقيت في حديث الذكر بعد الصلاة
 في مسنده بحمد بن عبيد واخوه البطار في مسنده صحيح قال السنادى
 وفرانكره فهو مسنده **حديث** الولاء لله قال السنادى لا اصل له
 ومندسقة الزكش بذلك **حديث** ولد الزنا لا يدرى الجنة به ورعى

الاسنة ولم يثبت في السنة بل قال القافى بحمد النبي البشير اذى
 في سنة السعادة هو باطل **حديث** دولة في زفر الملك العادل
 قال السنادى لا اصل له وقال الزكش كذب باطل وقال السبوطى
 قال البيراقى في شعب الایمان تكلم شيخنا ابو محمد الله الحافظ في
 بطلان ما يرويه بعض الجهلاء غريباً ومردت في زفر الملك العادل
 يعني نويسر وان **حديث** ويل للشايع فخرى بلى والله وويل للصانع فخرى
 بعد غدا قال الرازي لم اقف له على اصل وذكر صاحب سنة النودوس
 في حديث السبيعي في سنة النودوس **حديث** به اسم شيطان يروى في قول
 عمر ابو الهيثم التميمي وهو تابعى الكوفة فعلى هذا نكره الشيعة بنحو
 سيبويه ولقطوبه **حرف الهاء حديث** الهدية لم يفرق كذا
 الهدية شريك لا اصل لها كذا النكى ورود بسند ضعيف في احدى له
 هدية فجلسا ذه شراكه فيها كما تقدم والله اعلم **حديث** هلاك الاش
 عالم فاجود عابه باهل لم يوجد كذا في المختصر **حرف اللام الف حديث**
 لا ادري نصف العلم قول الشيخ كاداه الامور في مسنده و
 البيراقى في مدخله نكح في سنة سعيد بن منصور غير ابن مسعود
 ولا ادري ثلث العلم ذكره السبوطى وقال السنادى صحيح ابن عمار
 عن ابن مسعود في قوله فخر علم فليقل وفخر لم يعلم فليقل الله اعلم فان
 في العلم ان تقول ما لا يعلم الله اعلم قلت وقد ثبت انه عليه السلام
 قال لا ادري غير ابن ام لا ولا في التبريل لا ادري ما يفعل به ولا يكلم الاية

حاشية
 حرف الكاء

مطر العجايب بحمده عفا لك في النوايب نيوبك يا محمد به لا ينك على
حديث لا مهر اقل من عشرة دراهم قال السخاوي وداه الدار فطنى غير جابر به روى
 في حديث ولكن كنهه داه لان فيه بشري عيه وهو كذاب وقد قال الله
 انه يقول شعبان بن عبيد يقول لم ابد لها اصلا في عشرة في المهر
 حديث سهل بن سعد عن الداهية نفسها التمسى ولو فاما في هذه قلت
 المعارفة تندفع بحال الاول على اقل المستفي من المهر الجلاء والى الثاني على
 المجل عزاء ويؤيده الاول ما رواه البيهقي في السنن الكبرى في طرق ضعيفة
 لكنها تقوى بعضها ببعض غير في المرتبة الحسنى وهو كاف في الحجة
 على ما بينت في شرح منظر الوقاية وهو في الردية **حديث** لا اثم الا اثم الذي
 ولا دمع الا دمع العيان قال الزركشي قال احمد لا اصل له واخرجه البيهقي في
 الشعب في حديث جابر رفته به وقال انه منكرو وقال السيوطي هو في
 معجم الطبراني الصنف في حديث جابر وذكر الزركشي عن ابن المديني
 قال سمعت ابي يقول في هذه احاديث يروى بها وليس لها اصل وذكر
 منها في الحديث بل يخط لا غم الا غم الذي كنى رواه ابو نعيم في الحلية
 غير جابر به روى به روى عدا عمل الله فطنى بان جابر الم لم يسمعه
 في هيرة **حديث** لا يابى الكرامة الا ما روى هو في قول على ما يقال ذكره
 الا بلى قال السخاوي وهو كذلك في سنن سبعة بن منصور ان عليا
 القتيبي له رواية في مجلس عليا وقال ذلك وقد اخبره الديلمي عن ابن عمر
 روى عدا قال السيوطي اخبره البيهقي في الشعب عن روى موقونا **حديث**

لا يكل المسلم حال الفوايق في السنن ويكل له حال ما سوزن لك موضوع كافي الزيل
حديث لا يذبل الجنة ولا زينة زعيم ابن طاهر وابن الجوزي ان هذا الحديث
 موضوع لكن رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر به روى عدا وعدا في روى
 بان جابر الم يسمعه في هيرة **حديث** لا يستحي الشيخ ان يتعلم العلم لا يستحي
 بالكل الحجة غير موقوف **حديث** لا يتعلم العلم يستحي ولا شك في قول جابر كان
 صحيح النجاشي عليه تعلقا **حديث** لا يستحي من الرغيف ويوضع بين يديك
 في تغل فيه ثمانية وسنن صانعا اولهم سكايل قال الرواة لم ابد اصلا **حديث**
 لا يذبه الله يساكن اختلف من قال السخاوي اظنه في كلام بعض السلف
 قلت وسمعت بعض شايخي يقولون في روى عدا في الله سالما وقوية
 قد سماه فتنوا اهل الذكرا في كتم لا تعلمون وحدث اصحابه كالتجوز باهم
 اقتصرهم اديتهم وقد تقدم زبارة كلام على هذا في حديث اختلاف انه روى
حديث لا اله الا الا ذكر يا الله انه سمع عليا في خطبة به علمك كعسما لكون
 وبالحق انتم نساء وبالحق نزل قال السخاوي هذه الالفاظ اشهر في كثير من البلا
 بانها ضيقة ومضات يحفظ من الفوق والسرقة والحرف وسائر الالفاظ وكتب
 في اوجه منه والخطيب خطيب على المنبر وهي بدعة لا اصل لها وكان العسما
 ينكر ما هو قائم على المنبر في انشا الخطبة في بي بي في كثير من املت وكلمة كعسما
 مجهولة لا بدري منها في فهم رقا بما اذ تجل ان يكون كلمة كوفيك في اسماها
عن باب اخ الحروف **حديث** يا ابا هيرة اذا توفيت فقل بسم الله
 والحمد لله فان حفظت لك لا تستبرح تكتب تلك الكلمات في يدك

ثم ذلك الموضوع منكره **حديث** يا ابي عبد الله يطول موضوع كما صرح به الصفار **حديث**
 يا جابر قال المزني كل حديث فيه يا جابر لا تله موضوع **حديث** يا فليل الله اركب
 العسكري في الامثال في انس الحارث بن النعمان قال يا بني الله ادع الله
 بالشهادة فقال فتودي بوما يا فليل الله اركب نكاح اول فارس وكتب اول
 فارس استشهاده ذكره الزركشي وقال السني ورواه ابن عايه في المعادي
 الوليد بن مسلم عن حميد بن بشير فتاده قال بعث رسول الله عليه السلام يومئذ
 في يوم بني قريظة يوم الاغاب شاديا بنادي يا فليل الله اركب وعني السهيلي
 في روضة في غزوة بني بركة هذه اللفظ الصحيح مسلم بن حنبل **حديث** يا شيخنا اريد
 السلامة فاطلبها في سواد فتركك يروى في شيخنا اشد الشبه ان قال
 رأت النبي عليه السلام في المنام فسأله عن حديث اسمعه منه وروته عنه فقال
 يا شيخنا وذكره السخاوي وقال المتون في الحارث رويته مثل هذا عنه عليه السلام في
 المنام دلالة العمل به فانه ليس حكايته فيه خلاف الذي ذكره الصحابي في الحفظ
 وقال النووي في شرح مسلم ان ما يورث في الشرع لا يفوت ببابه انما
 ثم قال في هذا مقام يتعلق بابائنا حكم على خلاف حكم به الولاية اما اذا رآه
 يا مؤمن ما هو مندوب اذ يراه في منتهى عنه او رثه الا فعل صلته فلا خلاف
 في استحباب العمل به ونفعه لان ذلك ليس حكما بالتمام بل بما يورثه اصل ذلك
حديث يا منصور يا بيضاء غري غري قاله علي كرم الله وجهه اذ جاءه ابن النسي
 فقال يا ابي المؤمنين مثل بيت المال من صنفاء وبيضا فقال الله اكبر وقام
 متوكيلا ابن النسي في قال على بيت المال فتودي في الناس عطاءهم

بيت المال لمسلم وهو يقول يا منصور يا بيضاء غري غري يا منصور
 صفة ما بقي منه درهم ولا دينار ثم امر بتفحصه اي بمرسه وصح فيه ركعتين ذكره
 غيره واحمد في الائمة **حديث** يا علي اذا تزوت فلان نسي البصل قال السني
 هو كذب كذب وكذا ما اوردوه الدليل من محمد النبي الحارث الانصار
 اخي جريدة به مرفوعا عليكم بالبصل فانه يطيب النطقة ويصح الولد **حديث**
 يا علي اتخذ لك تعلي في مديده واختر ما في طلب العلم قال ابن تيمية موضوع
 وفي الذيل هو كما قال **حديث** يا علي ادع بصيغة ودواة قاضي رسول الله
 وكتب وشهد جبرئيل ثم طويت الصحيفة قال الهادي فمنه تكم انه يعلم في
 الصحيفة الا الذي املاها وكتبها وشهد بها فلا تفتد فوعده في الخاض الذي
 تون في فيه قال الصفار في الدر المنقطة انه موضوع انتهى وقد قال بعض
 المحققين ان وصايا علي المصه رقبا والنداء كلها موضوعة غير قوله
 عليه السلام يا علي انت في بمنزلة ما روي في موسى الا انه لا يني بعد **حديث**
 يا جابر في مال الغني بعد ناقة كلام بعض الكرام وليس على اطلاقه الكرام **حديث**
 بوجوه الكرام على زعم النقة هو من حديث عجب رينا في قوم يعادرون للجنة با
 سلاسل وهم له كارهون وفي السلاسل بالقيود والسلاسل في صفاء
 الفقر والرض وسائر البلاء **حديث** يوم القوم اسنهم وجرها موضوع
 كما في الاشارة مع انه ليس على اطلاقه به عدد وكذا اذ لم تقدر على قطرها قبلها
 ذكر في الجاهل المستغفر المنصور اذ امد البصل عدد كنان قدرت على قطرها
 والا فبقدرها قلت هو يتوب في حديث يرقص للموحي في دولته وتقدم

اسجد له في صلاته **حديث** ليس كما قيلت له قال السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ
 وهو يروي جماعة الشيخ اسما عيل الجيزي باليمن قطعي بالتحريم قلت وقد بلغني ان
 شعبان قراء الفاتحة السبع على شيخهم اهل السنة وسأله في بلادهم فقبل ما
 احسبك الا عيبك فيه ان يشخصك سنة فقلت ما يصرفني انما احسب العمل
 وتركته الطرف فوصل كلامه الشيخ فنادى اصحابه القوارير ايسر الرد عنكم
 فلما اتوا سلب القوارير فلبسوا فيهم الى الشيخ فابعد عنه فظهر
 فمغفلته واداف الله عليه برحمته **حديث** بصوم اهل نيناه ان قال يحيى بن
 الهلال بمكان دون مكان اذا اختلف المطلق قال السخاوي وهو شيء ما علمته
 بغيره الحديث والافق الفقه موقوف على اختلاف موصوف **حديث** قال في تفسير
 العواخير ابو نعيم والطبراني في الكبير وايضا في التكميل في الصحابة وان يكون لهم
 كما هم طريق موسى بن عمار بن ديار غرابية بوجه رباح فذلك مصنفه بعدى فانتجوا
 خبره اى اطلعوا انفسهم ولا يتخذوا دارا فانه يساق اليها اقل الناس عار هذا النفا
 الاولين والباقيين بمضايا قال ابن بوشة في شكره اذ قال انما الله موسى ان يكذب
 بشئ فانه كان اتقى الله ذلك وتبعه بن الجوزي فادروا في الموضوعات
 وقال النجاشي انه لا يصح **حديث** بنى الخ الذي بقي البرد منفا وحيج وليس كحديثه
 ابن البرج قلت وهو مستفاد من قوله في سيرة تقيكم الخراي والبرد في باب
 الاكتفاء بذكر احد الصديقين غير الاخوة فاما قوله **حديث** البقي الايام كلها
 على ما ذكره الصنف **حديث** يوم الاربعاء يوم خمسين سنة فوجه الطبراني في الاوسط
 عن جابر قال السخاوي لا اصل له في فضل التسمية في احاديث كلامه واهية قلت

وعلم بعد

وعلى تقدير صحة هذا الحديث فلو تغير لقوله لكان يوم خمسين سنة ما كان الاربعاء
 وقد قال نخساوشو ما على الاعاء وكان سعدا وبارك على الاصل ما كان اياما
 في الابلام الاسبوع وفوق يوم السبت يوم مكره وبقية يوم الاحد غرس
 ونهار الاثنين يوم سواد لطلب الرزق والثلاثاء يوم هديه وباس والاربعاء يوم
 لا اقد ولا عطاء الخميس يوم طلب الجوارح والجمعة يوم غبطة النكاح اخذ ابو يعلى
 في حديث ابن عباس ضعيف ايضا لكن يروى عن عائشة انها قالت ان
 الابلام لا يخرج فيه سافر في ذلك فيه وحدثني يوم الاربعاء انتم كلام السخاوي
 ولقد قدم بعض الكلام على حديث ما يندى في يوم الاربعاء الا ونم والله سبحانه اعلم
حديث يوم صومكم يوم نحكم لا اصل له كما قاله احمد وغيره ذكره السخاوي وذكره الزركشي بلفظ
 نحكم يوم صومكم ثم قال قال احمد بن حنبل لا اصل له قلت ولو صح حمل على ان ابى على
 سنة ورواه وهو عام في الودائع وغيره والله اعلم **فصل** في حديث نسا
 الحافظ شمس الدين السخاوي في فائده المفصلة كسنة في بيان الاحاديث المشتهرة
 على السنة واذ انتم ما اورنا في استحقاقها فقلت في ذلك ما استمر في لقا بعض
 الائمة ونحوهم لبعض وكذا تصانيف يضاف لاناس ويتصور لا مقام ذلك
 جلالة مع بطلان ذلك كله واناس يذكرون في كثير من العوام بالعلم اما مطلقا
 او في خصوص علم معين وربما ساءل في ذلك في الموقفة له بذلك تقليد اذا استحب
 ما كان متصفا به ثم زال بانكره وتساءل عما استخرج به عن الوصف الاول وهو في
 جميع هذا الكثرة لا ينحصر في الاول قول ابن نعيم ما استمر في ان الشافعي رحمه
 اجتماعا شيبان الراعي وسالاه فينا طر با اتفاق اهل الموقفة لانهم لم يدركوا
 قال وكذلك ذكره ما في ان الشافعي اجتماعا يوسف بن عبد الله بن عبد الله باطل

مطلبه في النقص

بخنا

فلم ينجح في امره سيدنا لا بعد موت بن يوسف وقال الحافظ جرد كذا الله على المسلمين
لكن في امره السيد وانما محمد بن الحسن حرمه فقله وان اخوها البسحق في مناب
الساقى وغيره فهي موضوعة مكدوبة في ذلك في قول السمعاني سمعت احمد بن حنبل
يقول ثلاثة كتب ليس لها اصول المفاريز والملاحم والتفسير قال الطيب فيها مع
وهذا محمول على كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة لا غير معتد عليها لعدم عدالة ثباتها
وزيادة القصاص فيها وانما كتب الملاحم فجميعها هذه الصنفه وليس صحيح ذكره الملاحم
المريضة والفتى المستظرة غير لها ديت بسيرة واما كتب التفسير فغيره اشهر بالكتابا
الكلبي ومقاتل بن سليمان وقد قال احمد في تفسير الكلبي في ادلة الاوه كذب فيل له
فيجعل النظر في قال لا قلت وقد قال النضر في كتاب مقاتل قريب منة قال السجستاني
ومنه كتب صحيحة وشيخ معتبر بنيت ما راها في اوقات كتاب الاتفاضة في علومه
القوايز وسطرنا كل ما في تفسيره انتهى لوما المفاريز في غير شهر بالكتاب محمد بن
اسحق وكان بافقه في الكتاب قال الساقى في كتاب الوادى كذب ليس في المفاريز
اصح من غارني موسى بن عبيدة في القبول ما يذكر في كتابه في ان في البقاء انه قبر نوح
عليه السلام وانما حديث في اثنا المائدة السابقة والمشهد الذي نسب
لابن بن كعب باب الجانب الشرقي من دمشق مع اتفاق العلماء انه لم يقدم بافضل
ونفي في المكان المنسوب لابن عمر الجليل بالصلاة لا يصح فيه وجه وان اتفقوا على
انه نون بكة في المكان الذي نسب لعقبة بن عامر في فوارة مصر انما هو بنام
راه بعضهم بعد مدد متجاوز في المكان المنسوب لابي هيرة بعد فان
انما هو قبر صدره ابي عبيدة كما فهم به بعض الحفاط الشيباني ولكن
قد جزم ابن عريان وبنوه شيخي بالاول والمكان المودف بالمشهد الحسيني

خز القاهرة الحسيني من فونابه بالاتفاق وانما فيه رأسه فيما ذكره بعض المصري
ونفاه بعضهم قاله شيخنا في العسقلانية اما التقى بن بتميد فقد رايت
جوابا بالغ في انكار ذلك والمكان المودف بالسيدة ثقيبة ابنة
الحسين بن زبير بن الحسين بن عيسى بن ابي طالب فقد ذكر بعض أهل المودف
ان خصوص هذا المجل الذي يدر ليس هو غير ما لكان في تلك البقعة بالاشتغال
واستغناء ذلك مع ما بعده بطول وهو جدير بايراد في ما ليف انتهى
قص اقول وما يلحق به ما قال العلامة الشيخ محمد بن الجزري لا يصح
تعيين قبر بني غير نبي عليه السلام نعم سجدنا ابراهيم عليه السلام في مك
القوية لا بخصوص تلك البقعة انتهى وكان فيه شك رة لا ان لا ديو
لنور القمر والكواكب بعد ظهور ضياء الشمس وانما الاشخ ساير الادب
في جميع الاماكن والازمان ونسبنا ركة احد في زيارته يعظم له الشا
كما ذكر في الماكن في دفنه عليه السلام باللائحة مثلا يتقبض ربة لود في بكة
في جنب بيت الله الحرام ثم دفن بكة كثير في العجالة الكرام اما نقابرهم
فغير مودفة كما ذكره الاعلام في غير فديحة انما بنى على ما وقع لبعضهم في الماكن
ثم اقلقوا في مكان تولده عليه السلام وان اشهر عنه اهل مكة بالمو
المودف عنه الانام واما ما احدثوا من مواليه ابي بكر وعمر وعارض الله
منهم مع عدم ثبوتها فلا يظهر وجه التبرك بارضها الا باعتبار مال اديهم
وعلو قدرهم في ادا فخرهم والاصح ولادتهم لم يكن لهم شي في ولايتهم ثم
ظهر في الاصول اللاحقة انهم سبغت لهم السكنى في الارال السابقة في

جملة مقربات الشيعة الشيعة جعل صورة قبر آدم ونوح عليها السلام
 بحسب قبر علي كرم الله وجهه مع ان قبره ايضا ليس بنابت وانما بنى على
 اركان الخيام ونحوه من الخيام وتعل الباعث على ما فعلوه انهم لما رآوا مقام الشيخين
 في الصحابة الكرام في صيرهم عليه السلام تقصه وباتوا في قبرهم على رفته غير نفوذ في ذلك
 المقام وكذا ما ينسبون من ابراهيم الاعمى والاسح والكعبة ونحوها في مقبرة السلام
 على بن موسى الرضا عليه وعلى ابيه التهمة والشناعة في ذلك وروى عنان وكذا
 ما روي في جملة اهل الجحيم بروتية النور عنه قبره عليه السلام مخصوص بجملة المذبح
 فانه كذب في عمل اهل البطلان والنور واما نوره عليه السلام فهو غايته في
 الظهور شرقا وغربا وادل ما خلق الله نوره وسماه في كتابه نور ادر
 وعنه عليه السلام اللهم اجعلني نوراني التبريل بربه في ان يطفوا نور الله تعالى
 ويلد الله الان يتم نوره وقال تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره
 في قلب محمد وقال عز وجل لا يلمس الله له نور انما نور لك في هذا النور
 ليس له الظهور الا في عيني اهل البصيرة فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب
 التي في الصدور وفي الخلافة قال الشيخ قد صنف كتب في الحديث في جميع
 ما استوت عليه موضوع كوصف القضاة ومنها الاربعون الواردة في
 ومنها احاديث على كلام موضوعه سور الحديث الاول وهو يا علي انت من نور
 هرون في موسى غير انه لا بنى بعدى قال الصفاة ومنها احاديث على كلام الى
 اولها يا علي فلان تلك علامات في اخوان النور في الجحيم في اوقات
 مخصوصة كل ما موضوعه واخر هذه الاحاديث على اعطيت في هذه الوصية

علم الاولين والآخرين ومنها احاديث في عمر النجيب وقال السيوطي في
 اللان وكذا احاديث على موضوعه وانهم به احاديث في عمر وكذا احاديث على
 ومنها احاديث في زياد بن سمعان او شيخه قال الصفاة وادل هذه الود
 عاتقان كان الموت فيها على غير ما كتب وقد ذكرنا من غيره في موضوعات
 الشباب واهل ما في بيت الادملك يقف على باب نفسه ذات
 فما زاد في الان قد فسد الكلام والقطع ابله النفي عليه في الموت فمقتضيه كتمان
 وغمرته سكراته قال السيوطي في الذيل ان الاربعين الود عاتقان لا يسمع
 فيها حديث وفوق على هذه النسخ في هذه الاسانيد وانما يسمع منها الفاظ
 يسيرة وان كان كلامها حسنا وموعظة فليس كل ما هو مني حديثا بل عكسه
 وهي سرقة سرقة في احاديث في زياد بن سمعان وبقا انما الازد في
 رسائل اهل الصفاة كان في ابراهيم فليق الله في الحديث وانهم في
 واجودهم على الكذب قال الصفاة ومنها كتاب فصل العلم للمحدثات
 البليخي وادله في علم سائر الفقه فلكذا في الاحاديث الموضوعات
 بنسناد واحد احاديث الشيخ المودف بابي في الدنيا وهو الذي
 في عمود ازادرك عليا وعمر طولا واخذ بهما في كبر واحاديث ركاية
 فشيخة فقال ما الله في عمر كذا احاديث في سطور الروايات
 بشر ونعيم في سلم واخر في غرائس واحاديث في بنار عنه واحاديث في
 هدية ابراهيم بن هدية القيسية ومنها كتاب يدعي بنسناد في البصرة في
 ثلثمائة بروية سمعان بن الكهل في غرائس واوله ان في سائر الامم كالغمر

في النجوم وفي الذيل سمان بن المهدي غفر له لا يبايعون الصنفية نسبة تلك ذبة
 قطع الله كثر وضوئها في الميزان في رواية محمد بن مقاتل الرازي في بعض
 بن يارون غفر له سمعان في ذكر النسخة وهي الكثرة في ثمانية حديث الكثر في ثمانية
 موضوعة انتهى قال الصنفية ومنها الاثبات التي تروى في تصنيفها في خلا
 شيخ منها وضوئها في الورد في رواية رافعة وادله لا يركب العلم البحر
 عنه ارجاه قلت ومنها سائل عبد الله بن سلام في انحاء النبي عليه السلام
 وهي قد ركراته في مملات الكلام في الاثبات الحظية الا في رواية البراءة في
 عباس بطولها موضوعة انهم في سيرة بن محمد ربه لا يورث فيه في غيره
 وفي الوجيز قال ابن علي كتب جلد في حديثي الا شئت غفر موسى بن اسمعيل
 بن موسى بن ابي جعفر غفر له في رواية رافعة في الاثبات في رواية الف
 حديث غفر موسى المذكور غفر له في رواية رافعة في الاثبات في رواية الف
 ايات الله وضع ذلك الكتاب يعني العلويات قال الصنفية في رواية
 السني وكله سنة واحدة لا يخل ابق في الادام ولا دراة كاتبة النسخ
 بن احمد غفر له في رواية رافعة في رواية رافعة في رواية رافعة في رواية رافعة
 وضعه او غفر وضعه ابيه كذا ذكره بعضهم في رواية رافعة في رواية رافعة
 حفيظة وكذا نسبة الامجد الله بن احمد غير صحيحة ان كان المراد به العالم الله
 بن فضال فانه في ذلك ثم استحق الملقب بالجليل من الاجل لا واداة
 توفيه بالله ان تضع الفوج على السج في موضع الماعون كونه طاب في الفوج
 والثاني استفاد في قوله تعالى ويمضون الماعون ومنها المعنى الثاني في الملقب

اليه وضوئها لا يقول اسجد ولا يصحب في رواية غير تصنيف الاسما في المصنفية وان
 سمي محدود او قلوا ان اديعوش وغيره روى غير ابي جعفر في عطاء في اسجد
 الوصية له في الجماع وكيف يجتمع في نظر هذا القول باجواء قلت او اراد
 بالقبال الروادي غفر له في رواية رافعة في رواية رافعة في رواية رافعة في رواية رافعة
 لله الفضل جعفر بن محمد بن محمد بن علي بن الحسين واهية لا يبعثه عبد الله واهية
 شكره قلت في القواعد الكلية ان نقل الاثبات النبوية والكتاب في الفقهية
 والتغابير الرواية لا يجوز الا في الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غير ما في
 وضع الزنادقة والكتاب في الملاحة بخلاف الكتب المحفوظة فان نسخها يكون
 صحيحة مستعدة وقد ملك السيوطي غفر له في رواية رافعة في رواية رافعة في رواية رافعة
 الموضوع والكذب والقلب انواع منهم من غلب عليه النهي ففعل غير
 الحفظ او فاعى كنهه في كمن حفظ فقط في نقله ومنهم من فوهم في نقله
 لكن اقلطت عقولهم في ادخالهم في رواية الخطاء سهوا فاما
 راي الصواب وايضا لم يبرح الله ان يسهو في القلط ومنهم من زناوة
 وضعوا قصدا في افساد الشريعة والبقاء الشك والتلاعب بالدين
 وقد كان بعض الزنادقة يتفضل الشيخ بقدر في كتابه ما ليس فيه حديثه
 ومنهم من وضع لنسخة ذهب ومنهم من وضع نسبة ترهيبا ومنهم
 من اجاز وضع الاسانيد الكلام من ومنهم من قصه القريب الى السلطان
 ومنهم من قصص لانهم يريدون احاديث تترقق وتنشق انتهى وروى
 عن مالك قال قلت على الماعون والمجاسي غاص باهله فاذا اتي الخليفة

والوزير فرقة فجلست بينهما فحدثته ورفوعا اذا انصاف المجلس باهل قيس
كل سنة بن مجلس عالم في الذيل هو شكر وملك لم يبق الى ذمة الخادمون وفي
الذيل اوج الحارث بن اسامة في سنة غزو داود بن الحيرة بصفه الخليلين
حديثا قال المفسر ان كان موضوعه منها ان الاتفاق بسبب بحمة اعظم من
فجور الفاج واما بغير تنفع العباد غدا في الدنيا والوزن الذي فيهم على قدر
مفعولهم ومنها افضل الناس افضل الناس ومنها ما قيل يا رسول الله ما افضل
هذا النصر ان في صبر فقال ان العاقل في عمل بطاعة الله ووضع سليمان بن
عيسى بصفه عشرين حديثا منها ما قيل لعقبة ما افضل النصاري فقال
من قال ابو مسعود كان بينهما ان شتى الكافر عاقلا ومنها ركعتان
من العاقل افضل من سبعين ركعة من الجاهل ولو قلت سبعين ركعة لكان ذلك
ومنها ان غدي بن ابراهيم اظري اياه فذكر في سورة دود وسورة دهم
فقال عليه السلام ان الشرف والسود والعقل في الدنيا والاخرة للعالم
بطاعة الله فقال يا رسول الله ان كان بقوى الضيف ويطعم الطعام ويصل
الارحام ويصلي في الثواب ويصنع من ينفع ذلك شيئا قال لا ان اباك ثم
يقول تطرب اغفر فيلحق يوم الدين وفي الذيل ايضا ان فتحة رحيل بلال
المدينة بعد رؤيته عليه السلام في المنام واذا انه به دار نجاج اهل المدينة لا اصل
وهي بيته الوضع انتهى وكان ابن حجر المكي ما اطلع عليه وذكره في كتابه
الموضيعة للزيادة وفي الذيل ايضا انه عليه السلام لما اراد ان يبنى مسجد المدينة
اتاه بغيره بل عليه السلام فقال انه سبعة ازرع طول في السما غير صرفة ولا

لم يوجد فيه في المختار لم يبق انما بقوله في العسوة وركوعها وسجودها وادائها
بين صلاتها كما بين السماء الارض موضوع وفيه ايضا كان عليه السلام لا يجازي
احد يصلي الا خلف صلاة ما قبل عليه فقال لك جامعة فاذا فرغ من جامعة عاد الى
صلاة لم يوجد وفيه ايضا لا يصح صلاة الا بسبع شي في ليلة الجمعة اثني عشر ركعة
بالافاض عشر مرات باطل لا اصل له ركعتان باذا زلت فتة عشرة وفي
رواية ضيعة مرة والحل مشكوك بالحل وهو يوم الجمعة ركعتان والاربع والاثنا عشر
لا اصل له وكذا صلاة عاشوراء وصلاة نزع ابيب موضوع بالاتفاق وكذا
بقية ليالي رجب وليلة السابع والعشرين من رجب وليلة النصف من شعبان
ماية ركعة في كل ركعة عشرون بالافاض ولا تقرب تذكر ما في قوت القلوب
واحياء العلوم ولا يذكر الثقلين في تفسيره وكذا في شرح الاوراد في الموهب كثر
القصاص من ان القدر فضل في سبب النبي صلى الله عليه وسلم وفجر في كذا في اصل
كما حكاه الشيخ بدر الدين الزركشي في نسخة السنادين كثر في سورة الجواهر للامير
قال القوس يقال للفرود الصوم ورواية بن عبيد الله بن قاسم بن عبيد الله بن
بن خلف الحجى قال رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاضر فقال اذا طاب
صيام يوم عاشوراء زكك بيت مثل اسم غلبا فقد قال الحاكم هو من الاحاديث
الذخا وضربا فقله الحسبي وهو حديث باطل ورواية مجاهد بن انس في شهر
بيد العلم ان زمان الزيادة في ايام الصوم كان ستة اشهر فصرح النور بستر
بانه ليس له اصل وواقعة النبوة في شرح مسلم واما ما اوجه الدلائل في
الحسبي بن عقال كان رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجر عمار هو يوم

الف الف و مائة و ذلك ما رواه ابو العلاء عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب عن كنف بن بشتا
 فان له بكل شقة يقب كنفه عشر سنات و ابو العلاء هذا يروي عن نافع بالشي
 حديثه ولا يجوز الاصح به و هذا الحديث قد رواه الحسن بن سفيان عن ثناء ابو
 الربيع الزاهد انه في ثناء الصليب بن الحجاج عن ثناء ابو العلاء قال الارطقي نقل يحيى يعني
 ان ابا العلاء هو الخفاف الكوفي و اسمه خالد بن طهمان انتهى و قال يحيى بن معين
 هو ضعيف فلو قيل بونه بعشر سنين و كان قبل ذلك سنة و كان في كنفه طائفة
 بنوا و في ذلك حديث يرويه محمد بن عبد الرحمن بن ابي الجار عن ابي عمر البستي
 صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة كانا نأكل من الدار و هذا حديث باطل و في
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابن السيلاني يروي الحافير قال السخاوي في الايام
 الرازي و النسائي هو شك الحديث و قال يحيى بن معين ليس بشي و قال الارطقي
 و الحميدي ضعيف و قال ابن جعان حديث غريبه نسخة سر و في ثانيا حديث
 كل ما موضوع لا يجوز الاصحاح به و لا ذكره الا على وجه التعجب به و في ذلك حديث
 في عام يوم عاشوراء كتب الله بمعاودة سنين سنة فنهذا باطل يرويه حبيب بن
 ابي حبيب عن ابراهيم الصانع عن يمين بن مهران عن ابي عباس و حبيب بن
 غريب كان يضع الاقاويل و في ذلك حديث يرويه ذكره ابي داود الكندي
 الكتاب الاشرع في جميع الطويل عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة
 الصبحي و لم يقطع الا في علة كنت انا و هو في الجنة في نور و في نور في نور في نور
 في نور و رب العالمين في ذلك حديث يرويه عمر بن ابي اسد عن يحيى بن ابي
 كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة

83 سنة ركعات لم تكلم بينهن بشي عن علي بن ابي بصير في عشرة سنة
 و عمر بن الخطاب قال فيه الامام محمد و يحيى بن معين و الدارقطني ضعيفا و قال احمد
 ايضا لا يساوي حديثه شيئا و قال البخاري في الحديث شك و ضعفه ابو داود
 ابن جعان لا يكل ذكره الا على سبيل التوضيح فانه يضع الحديث على ما كلف في
 ابي ذئب و غيره مما في التفات و في ذلك حديث في صحتي يوم الاحد اربع ركعات
 بسلامة واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد و اسن الرسول الا في ما كتب له الف حجة
 و الف عمرة و الف غزوة و بكل ركعة الف صلوة و يصل بينه و بين النار
 و الف خندق و تفصح الله و افصح ما رواه عن الله و رسوله و في ذلك حديث
 في صحتي ليلة الاحد اربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب و قل هو الله
 احد فمضى و اعطاه الله يوم القيمة ثواب فمضى القوان عشر مرات و عمل
 و عمل بمائة القوان و يخرج يوم القيمة من قبره و وجهه مثل القمر ليلة البدر و يعطيه الله
 بكل ركعة الف مائة من ثوابه في كل مائة الف قصر زبرجدة في كل قصر الف دار
 في الباقوت في كل دار الف بيت في السكن في كل بيت الف سرير و ستم
 هذا الكذب الاشرع على الالف و في ذلك حديث في صحتي ليلة الاثنين ست
 ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب و في دانية الكرسي و قل هو الله
 احد و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس و في كل ركعة الف حجة
 و ثوبه كماله و اعطاه الله نصر في الجنة و غزوة بيضاء في جوف الف صفة
 ابيات طول بيت ثلاثة آلاف و زرع و عمره مثل ذلك و استمر هذا
 الكذب الخبيث على حديث طويل في هذا الجوازات و هو في عمل

بن ابراهيم كذاب وقال يروى عن محمد انه طاهر وضع فيه هذا القرب احاديث صلوات
 يوم الاحد ليلة الاثنين ويوم الاثنين ويوم الثلاثاء ليلة الاثنين في سائر
 ايام الاسبوع ولياليه ونداباب وسج هذا وانما ذكرنا منه جزاء سير التوف به
 ان هذه الاحاديث واسالها ما فيه هذه المجازفات التبعية الباردة كلها كذب
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اتهم بالكنية في الحديث النبوي
 الى انهم والفقر وكثير من المنسبين الى الفقه والاحاديث الموضوع على الخلفاء
 وركاكة ومجازفات باروق تشارى على وضعها واقتلاها مثل حديث صلوات
 الفصحى كذا وكذا ركنه اعطى ثواب سبعين نبيا وكان هذا الكذاب الجنيث لم
 ان غير النبي لو صلى عمر نوح لم يعطى ثواب نبى واحد وكفوه في غسل يوم الجمعة
 نيتة وشيئة كتب الله له كل سورة نور القيمة وزرع له بكل قطرة درة في الجنة
 ثم الذر والباقوت والزرير جدي كل صبي سيرة مائة عام وروى حديث طويل
 فتح الله الله وهو علم عمر بن الخطاب الكذاب الجنيث والله اعلم **فصل** في
 نسيه على امور كلبه يوف بالكون الحديث موضوعا فيها اشتغال على اشكال هذه
 المجازفات انه لا يقول شيئا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كثيرة كقوله
 في الحديث في قال لا اله الا الله خلق الله في تلك الكلمة طائر سبعة الف الف
 بكل لسان سبعون الف لغة يستغفرون الله في كل فعل كذا وكذا اعطى
 في الجنة سبعين الف مدقة في كل مدقة سبعين الف قصرة في كل قصرة سبعين الف
 صورة واسال هذه التي لا تكلوا بالواضع لغير احد ابري اما ان يكون في غاية الخيال
 والحقي وايا ان يكون زنه نفاقه القبيص به رسول الله صلى الله عليه وسلم بافاعة

مظهر تنبيه على العار

مثل

84 مثل هذه الكلمات اليه وشرها كذيب الحسى كذبت البازنجان لما اكلمه له
 وحدث البازنجان شفاء من كل داء فتح الله واضعها فانه لو قاله ليقضي هذه
 الاطباء لسنت الناس منه ولو اكل البازنجان اللحم والسوداء الغالبة وكثير
 من الامراض لم يبرء بالاشدة ولو اكله فقير لبيتفن لم يفده الفنى او جاهل
 ليعلم من يفده العلم وكذلك حديث اذا عطس الرجل عنه الحديث فهو مفلن
 وهذا ان صح بعض الناس منه فالحسنى يشره بوضعه لانا نشاهد العطار
 والكذب يعمل عمله ولو عطسوا مائة الف رجل عنه يروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يحكم بحجبه بالعطاس ولو عطسوا عنه بشهادة رجل الحكيم بصدقة خلقت
 وندوى ابراهيم بن جبريرة بلفظ العطارى عند الدعاء شأبه صدق كذا في الجامع الصغير
 ولا يخفى انه اذا ثبت شي في الفعل فلا عبادة في لغة الحسنى في الفعل وكذلك
 حديث عليكم بالعدس فانه مبارك بقر القلب ويكفر الامة قد بنى بسبيل
 بيتا وقد مثل بمحمد بن المداوك غير هذا الحديث وقيل له يروى عنه تعالى
 ما اوقع شي في العدس شهوة باله ولو قدس فيه بنى ولو كان شفاء من الادوية
 فكيف بسبيل نبي الله صلى الله عليه وسلم تعالى اوزم على هذا الحسنى والسوى
 فرب الثوم والبصل اقرى انبيا بنى اسرائيل قد سوا فيه هذه العلة والمقابلة
 فيه في تجميع السوداء والتفخ في الدج الطليقة وسيق التنفس والدم القاسو
 ذلك في المقار المحسوس وشبهه ان يكون هذا الحديث في وضع الدين ابيار
 على الحسنى والسوى او انبهاهم قلت وقد تقدم ما بقى كلامه وكذلك
 حديث ان الله خلق السموات والارض يوم عاشوراء وكذلك حديث

لا يجاوزها بالكتاب والالتساب والامانة منها بالابان والاعمال العالمة وفي هذا الباب
 احاديث كثيرة علفت النجاة في القلوب والانس في فعل ذلك غايته ان تكون من صفات
 المسلمات والمعلوم في دينه عليه السلام فذلك انما هو في ذلك في معنى التوضيح
فصل ومنها ما يدعى على النبي صلى الله عليه وسلم انه فعل الزكاه المحض في الصحابة كلامهم
 وانهم اتفقوا على كتمانهم ولم يفعلوه كما نرى في كتاب الطوائف انه عليه السلام اخذ
 بيده على نجفة الصحابة كلامهم وهم راجعون في حجة الوداع فقامت بينهم في عرفة الجميع
 قال في حديثي وافي الخليفة في بعد من سمعوا له او طيعوا ثم اتفق الكل على كتمان
 ذلك وبقوله وفي نسخة فلفقت الله على الكاذبين وكذلك رواه عنهم الشريفي وروى
 بعد العشر والناس يشبهون ذلك ولا يشترط من اعظم شتمها ولا يوفى الا ان
فصل ومنها ان يكون الحديث باطلا في نفسه فيعدل بطلانه على انه ليس في كلامه
 عليه السلام الحديث المجردة التي في السماء فوق الاقفا الى تحت الوش وحديث اذا
 نصب الرب انزل الرضخ الفارسية واذا رضى انزل له البورية وحديث ست فصال ثور
 النسيك سواد الفار والحق الفلج النار والبول في الماء الركد موضع العلم والكل التنازع في انفس
 وحديث الجحامة على انقضاء نور النسيك وحديث جبريل لا تقف على الماء الشمس في يوم
 وكل حديث فيه ما فيه او اذكر الخبر فهو كذب مختلف وكذا ما جبريل لا تأكل الطين فانه يورث
 كذا وكذا وحديث قد واسطه دنكم في الجحيم قلت وقد تعقبه الشيخ جلال الدين السيوطي
 جاء في حديث صحيح يا جبريل هو ما رواه الحاكم سامية الجبارين بن الورد عن عماد الدين
 عن سلم بن ابي الجند عن سلمة قالت ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فخرج بعض اهل البيت
 فضحك عابثة فقال انظر يا جبريل ان لا تكون انت ثم التفت الى افعال النبي

فراهم في حديث ما قد قال في المسند رك صحيح عن طائفة البخاري مسلم قال النبي
 بعد الجحامة لم يخجله وحديث لم يكن له مالا يتصدق به فليعلم اليهود والنصارى
 فان السنة لا تقوم مقام الصدقة اهدا وحديث البت على انفسك لا ادخل
 النار في كان اسمه احمد وحميد وحديث في دلاله مولود فسماه محمد ابنة كانه هو
 وداله في الجنة وحديث ما في مسلم وناظر زوجته وهو بنو ابى هبلت منه
 بسيد محمد الارزقة الله ولدا ذكر وفي ذلك خبر وذكاه كذب قلت وفي رواية
 الصبراني وابن علقما بن عباس في دلاله ثلاثة اولاد فلم يسم احدهم محمد فقد قال
 كذا في الجامع الصغير **فصل** ومنها ان يكون الحديث لا يشبه كلام الانبياء في لسان
 كلام الصحابة كحديث ثلاثة تزيده في البصر النظر الى الخفرة والماء الجاري والوجه من
 هذا الكلام مما يحل عنه ابو هريرة وابن عباس بل سعد بن المسيب والحسن بن علي
 وما لك قلت وقد سبق انه ضعيف لا موضوع وحديث النظر الى الوجه من
 يجلو البصر في ادخوه في موضع الزنا وقلت وفي الجامع الصغير نظر الى
 المرأة الحناء والخضرة في يد ان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية في جابر
 وحديث عليكم بالوجود الملاح والمحدث السوء وحديث النظر الى الوجه
 الجبل عبادة قلت وقد تقدم انه ضعيف لا موضوع وحديث ان الله
 طهر قوما فانه نوب بالصلوة في راسهم وان عيت لا وهرم وحديث
 بنات السوء الانعامان في الجذام فقد قيل عنه الامام احمد فقال في رواية
 قلت رواه ابو بوعلي والطبراني في الاصحاحين سند ضعيف غير عابث كذا في الجامع
 الصغير وحديث في آناه الله وبها عشاء واما عشاء جعله في موضع غير ان فهو صورة

في فان الله سبحانه يبارك فينا في كل سنة الله
 على ارضه الخليفة

الله في خلقه وكل حديث فيه مدح من ان الوجوه والثناء عليهم والامر بالنظر اليهم والتمسك
 الحيوان منهم وان الغار لا تمسهم فكذب متشكك وانك تفتقر في الباب احاديث
 كثيرة فاقرب بين في الباب حديث اذا بعثتم اليه فابعدوا عن الوجوه والامر فيه
 عبر من زايه قل ابن ميان كان يبيع الحديث وذكر ابو الفرج هذا الحديث في الموضوعات
 قلت واما حديث الطبراني عنده من الوجوه فرواه البخاري في تاريخه وابن ابى
 الدنيا في قضاء الحوائج وابو يعلى والبزار في غير غايته والبزار في الاكابر في جابر وقام
 والخطيب في رواه مالك في رواية هريوة وقام عيسى بن بكرور واد الدارقطني في الاثر واد
 هريوة بلقفا ابتغوا الخبر عنده من الوجوه كما ذكر السيوطي في جامع الصغير والحديث ان
 رايته ان يكون مننا او ضعيفا واما كونه موضوعا فلا او **فصل** ومنها ان
 يكون الحديث تاريخ كذا وكذا مثل قوله اذا كانت سنة كذا وكذا وقع كبت وكبت
 واما كان شهر كذا وكذا وقع كبت وكبت كقول الكذاب الاشراف انكس في
 صفر كان كذا وكذا واستمر الكذاب في الشهور كلها واحاديث هذا الباب كلها كذب
 مغتر **فصل** ومنها ان يكون الحديث يوصف الاطباء والطريقة اليه واليى حديث
 الهريسي في القلبي حديث الكلبي بن عبد الجبار حديث الان شكي اليه
 صلى الله عليه وسلم قوله الولد فاعره ان ياكل البيض والبعض حديث انا في جبريل اليه
 في الجنة فاكلنا فاعطيت نوة اربعين رجلا في الجلاء وحديث الموحدين في الجلاء
 ورواه الكذاب الاشراف في الموحدين صلى الله عليه وسلم والكافر فري قلت وقد تقدم الكلام
 وكذا حديث كلوا من الرعي فانه يقتل الحد وقلت اخبره ابو بكر في القيدان
 والديلمي في سنة الفودس في غريب عباس علية السلام في جامع الصغير وحديث الطبراني

في نفاستهم التمر قلت هذا لا يصح فقد اخرج ابو يعلى وابن ابى حاتم وابن السني ابو

في نفاستهم التمر قلت هذا لا يصح فقد اخرج ابو يعلى وابن ابى حاتم وابن السني ابو
 يعلى عن عائشة الطيب النبوي والعقبلي وابن عدي وابن حنبل وابن عساكر
 عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعموا نساءكم الولد الربط فانه لم يكن
 رطب فتمر فليس في الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة نزلت تحتها وريم بنت علي
 واخرج ابن عساكر عن سلمة بن قيس وقوعا اطعموا نساءكم في نفاستهم التمر
 في كان طعاما في نفاستهم التمر فخرج ولها ولا اهلها فانه كان طعاما وريم بنت علي
 عيسى وروى عن الله طعاما هو خير الهام التمر لا طعم ما ياه واخرج محمد بن حميد عن شقيق
 قال لو علم الله ان شيبا لنفسه في غير الربط لا يرمي واخرج عمر بن عبد بن ميمون
 قال ليس للنفث في غير الربط والتمر وقرا الاباء ونهى اليك بكنع النخلة فط
 عليك رطبا جنبا كذا في الدر المختار وحديث في لقم افاه لقمه ملوا وفي الله
 غير مارة الموقف وحديث في لقمه في نجرى النخلة او البول ففساها ثم اكلها
 غفوله وحديث التمر في الطعام ينهب البركة قلت رواه احمد بسند حسن عن
 ابن عباس انه عليه السلام نهى عن التمر في الطعام والشراب وحديث اذا طنت
 اذن اكلكم فليصل على وليه فذكر الله فذكر في كبره كل حديث في طيبى الاول
 كذب قلت رواه الحليم بن اسنى والبزار في العقبلي وابن عدي في غريب في
 كذا في جامع الصغير للسيوطي والترمذي ان يكون فيه موضوعا وذكر الجري في
 الحسين والترمذي ان لا يكون فيه الا صحيح **فصل** ومنها احاديث العقل
 كذا كذب كقول ما خلق الله العقل قال لا قبل ما قبل ثم قال او بنفاد ببر
 ما خلق فلما اكرم على منك بك اخذ وبك اعطى قلت قد سبق غير الخلق

النبات قرب القيمة في الآيات وفي تعيين تلك الساعة فلا منافات وزيدته انه
لا يتجاوز عن الحسمانية بعد اللفظ قال توجاهر بالكذب بعض من يدعي في زماننا العلم
وهو مستبح يعلم بطلان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم انه يقوم الساعة
قبل نقده قال في حديث جبريل ما السؤل عن ابا علم السائل فخره عن موضع وقال نقدا
انا وانت تعلم ما وذا في اعظم الجمل او في التحريف والتبس صلى الله عليه وسلم علم بالله
فما ان يقول لم كان يظنه اعرايا انا وانت تعلم الساعة الا ان يقول في الجاهل ان كان
يوسف انه مبرئ من رسول الله هو الصادق في قوله والذى نفسي بيده ما جاز في حق
الاخره غير هذه الصورة وفي اللفظ الا هو ما يشبه على غير هذه المرة في اللفظ الذي
ردوا على الاعرابي قد هو او التمسوا في كبره وانشاء وانما علم النبي صلى الله عليه وسلم
انه مبرئ من رسول الله كما قال عز وجل بل ما نقول عليه السلام يا عرارة عن ابي السائل في الخبر
يقول علم وقت السؤل انه مبرئ من الخبر الصوابه بذلك الابعده ثم قوله في
الحديث ما السؤل عن ابا علم في السؤل بع كل سائل في سؤل غير الساعة في
سأله وكفى هؤلاء الفلاح عندهم ان علم رسول الله صلى الله عليه وسلم
منطبق على علم الله سواء بسواء فكما يعلم الله ويعلم رسوله والله تعالى يقول
ومن صولكم الاعراب فما نقول فيهم اهل الكذبة ودواعي النفاق لا تعلمون هذا
في رواية وهي في رواية في القرآن هذا والمنافقون خير من في الكذبة انهم في
اعتقد نسوبه علم الله ورسوله يكون كما لا يخفى قال في هذا حديث عن عائشة
لاني سئل في طلبه ما د وجميل اي وما يدعيه ما تقدم ويطلب قول القائل
حديث عائشة ابن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت فقد ذكر العادي

كثير

كثير في تفسيره وهو في الكا والمحدثين قال البخاري هذا ما سمعته الله بن يوسف اخبرنا
مالك عن عبد الرحمن بن خنيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث سفاره
في اذ انما بالبيده او بذات الحبس انقطع عنه في فاقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم على التماسه واثم الناس معه وليسوا على ما وليس معهم
ما في فاقام الناس الى ابي بكر فقالوا لا نرا من صنف عابثه فاقامت به رسول الله
وبالناس وليسوا على ما وليس معهم ما في ابي بكر ورسول الله وافيح
على فخرى قد نام فقال سب من سؤل الله والناس ليسوا على ما وليس على ما
وليس معهم ما قالت فعايتني ابي بكر وقال ما شاء الله ان يقول
وجعل يطعن بيده في حاضره ولا ينفذ التحرك الا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال عليه السلام صبي اصبغ على غيرة ما فاقام الله اية التيميم فقال اسعد
بن الحنفه ما هي بادي به كنكم يا آل ابي بكر قال فبعثنا البيعة الذي كنت
عليه فوجدنا العقد تحت قال في خبره اي في خبره القيس حديث بلخ التوفيق
ما ادرى لو كتبه ولا يضره شافذ كونه في شيعيا فقال انتم اعلم بدينكم
وداه غير عابثه وقد قال تقاتل لا اقول لكم عندي خواتم الله ولا اعلم
الغيب وقال لو كنت اعلم الغيب لاستكثرت في الخير ما جوى لام المؤمنين
عائشة ما جوى وما يا اهل الانكسار يكن يعلم حقيقة الامر في جاه
الوحي في الله تعالى بجزائره عنده هؤلاء العلافة انه كان يعلم الحال وانه غير
بلا ريب واستشار الناس في فراقها ودعا ريكانه فساها هو يعلم الحال
وقال لها ان كنت الحمت بنو نبي فاستغفري الله وهو يعلم علما يقينا

انما لم تلم بدين ولا ريب ان الحامل للمثول على هذا القول اعتقادهم انه يكون
 عنهم شيئا منهم ويحكم الجنة وكلها غلوا كانوا اقرب اليه واغنى به من اعصى
 الناس لادبه واسد هم في لغة لسنه وهو لا فيهم شيئا ظاهر التصادى
 علوا في المسيح اعظم العلوة فالله شرعه ودينه اعظم الحق لغة المقصود
 ان هؤلاء يصدقون بالاحاديث الملكة ودية القرحة ويرفون الاحاديث
 الصحيحة والله دلي ودينه فيهم يقوم له الحق **فصل** وينسب هذا ما دفع
 فيه الغلط في حديث ابن هريزة فلي الله التريه يوم السبت الحديث وهو
 صحيح لم يكن في ذلك فيه الغلط في دفعه انما هو قول كعب الاخبار كذلك قال
 امام هذه الحديث محمد بن اسمعيل النجاشي في تاريخه الكبير وقاله غيره في علماء
 المسلمين ايضا وهو كما قالوا الا ان الله امر ان فلق السموات والارض
 بينهما في ستة ايام وهذا الحديث يتضمن ان مدة التخليق بمسبعة ايام وفي
 ذلك الحديث الذي يروي في الصفحة انما عايش الله الا ان الله في كذب
 المفترين ولا سمع عروة ابن النضر هذا قال كان الله يقول الله تعاوس كرسبه
 السموات والارض يكون الضحوة عرشه الا انه في ذلك حديث في الضحوة كذب
 مفترى والقدم الذي فيها كذب موضوع مما علمته ايدي الزورين واقع شيئا
 في الضحوة انما كانت قبلت اليهود واهلها في المكان كيوم السبت في الرمان
 ابدل الله بها لهذه الامة الكعبة البيت الحرام وما اردوا المؤمنين عمن
 الخراب ان يبنى المسجد الا قص استنساخ الناس هو يجعل امام الضحوة او
 قلنا فقال له كعب يا ابا المؤمنين ابنه خلف الضحوة فقال يا ابن اليهودية

في القبة المقدسة

91 يهودية بل انبى امام الضحوة في استقبالها المسلمون فبناه حيث هو اليوم
 وقد اكثر الكذابون في الوضع في نقاشها في نقاش بيت المقدس والذي
 صح في فضله قوله عليه السلام لا يبدل القصر الا ان ثلثة ساجد المسجد الحرام
 والمسجد الاقصى وسجدي هذا وهو في الصبي يهيى وقوله في حديث ابن هريزة
 شاله اى سجد وضع في الارض اول فقال المسجد الحرام قال ثم اى فان كان
 الاقصى الحديث وهو متفق عليه وحديث عبد الله بن عمر وابن سنان
 شرا ربه ثلثا سألته حكما يصديق حكما فاعطاه اياه وسأل ملكا لا يشق لاهله
 فاعطاه اياه وسأل ان لا يؤتم احد هذا البيت لا يبريد الا الصلوة فيه الاربع
 في غيبته كيوم ولدت امة وانا ارموا ان يكون قد اعطاه ذلك وهو في سنة
 احدى وصحيح الحاكم في الباب حديث رابع وهو في الاحاديث رواه ابن
 ماجه في سنة وهو حديث مضطرب ان الصلوة فيه ثمانين الف صلاة وهذا
 قال لان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه والصلوة تفضل على
 غيره بالف صلاة وقد روي في مسجد بيت المقدس التفضل بخمسة
 وهو اشد وصح عليه السلام اسرى به اليه وانه صلى فيه واما المرسلين في ملك
 الصدقة وربط البراق بحلقة الباب ورجع به في وجهه ان المؤمنين
 ينحسرون به فربما يوجب وما يوجب فهذا مجموع ما يصح فيه الاحاديث قلت وكذا
 ثبت ان المهدي مع المؤمنين ينحسرون في الدجال وان يسجد عليه السلام ينزل
 في قارة سمجاسم فيبانيه فيقتل الدجال ويهمل المسجد وقد اقيم الصلوة
 فيقول المهدي تقدم يا دوح الله يقول انما هذه الصدقة اقيمت لك

ملاحظ
 فوجد ما يوجب في فروع الديار
 ظهور الهدى في ذلك عيسى عليه السلام
 وقيل الدجال

فيقدم المهدى ويقدم به عيسى عليه السلام اشعارا بانه فخر جملة الامم ثم يسل
عيسى عليه السلام في سائر الايام **فصل** من احاديث صلوة الايام والليالي
كصلوة يوم الاحد وليلة **احد** ويوم الاثنين وليلة الاثنين والاثنين
كل احاديث بالكذب وقد تقدم بعض ذلك وكذلك احاديث صلوة الرغائب
جمعة من رجب كالكذب واشغالها مارواه عليه السلام ابن معاذ وهو صدوق في
ابن جرير وهو وضع الحديث **حدث** عن ابن محمد بن سفيان البصري حدثنا
هو عن خلف بن عبد الله الصنابزي عن محمد بن انس بن عمار رجب شهر رنة
وشعبان شرري ورمضان شررت الحديث وفيه لا تقبلون غير اول جمعة
فانها ليلة تسمى بالمالكة الرغائب وذكر الحديث المكذب بطوله قال ابن الجوزي
انما رواه ابن جرير وسنده الى الكذب قال في مسند عبد الوهاب انما يقول
وجال مجهولون فثبت عليهم جميع الكتب فما وجدتم قال بعض الخطباء لعلم
لم يخلقوا قلت اما صدر الحديث وهو قوله رجب شهر الله وشعبان
شرري ورمضان شررت فقد ذكره ابو الفتح ابن ابى العوارس في ماله في الحس
رسلا كما ذكره السيوطي في جامع الصغير **واما** قوله كل حديث في ذكر صوم رجب
وصلوة بعض الليالي فهو كذب فخرى في حديث اذ قد ورد في صيام رجب
احاديث متعددة وهو كانت ضعيفة لكنها يتقوى بعضها ببعض وقد
اوردت بنده انما في رسالة الادب في رجب في القوام القوام ايضا ثم
بعض ما ورد فيه موضوع كما بينه بقوله حديث في حديث بعد المغرب ليلة
من رجب شرري ركعة جاز على الصراط بلا حديث **حدث** في صام يومنا رجب

حديث رغب بوضع
صحيح رجب و صلوة
بعض الليالي فيه فخر

وصل ركعتين يتوان في كل ركعة مائة مرة ابنه الكرسي في الثانية مائة مرة قل هو
احد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة قال **حدث** ما رواه ابن
ماجد في سنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل في صيام رجب قلت وهو يقول
على اعتقاد وجوبه كما كان في الجاهلية والآن لم يزل في العلم بكونه **فصل**
وفي ذلك احاديث صلوة ليلة النصف من شعبان الحديث يا عيسى بن مريم صل ليلة
النصف من شعبان مائة ركعة بالحق قل هو الله احد قضى الله كل حاجته طيبها
ملك الليلة وسات فرقات كثيرة واعطى سبعين الف حسنة بسبعين الف
وسبعون دنانير ان قال في شفع والده كل واحد منهما بسبعين الف والوجه
عظم راحة العلم بالجنة ان يغني بمثل هذا الحديثان ويصليها هذه الصلوة
وضعت في الاسلام بعد الاربع مائة وتسعون سنة من بيت المقدس فوضعها
عنه احاديث منها في ليلة النصف من شعبان الف مرة قل هو الله
احد الحديث بطوله وفيه بكت الله مائة الف ملك يبرونه وحديث
في صلوة ليلة النصف من شعبان ثلاث عشرة ركعة يتوان في كل ركعة ثلاثين
مرة قل هو الله احد شفع في عشرة قد استوجبوا النار وغير ذلك في الاحاديث
التي لا تصح منها شيء **فصل** ومنها ركعة الفاظ الحديث وسمي هذا الحديث
بالحق السبع وبعدها الطبع كحديث اربع لا تسبع فاربعة ان في ذكره وارض
فخره وما في غير نظر واذن في غير وقت رواه ابو نعيم في الكلبه في باب هجرة وادي
عدي والطبراني في معانيه كافي الجامع الصغير الا انه قال وعلم في علم يدل واذن
في غير ما حديث ضعيف لا موضوع وحديث او هو اعز من قوم ذل في غنى

مائة ركعة بالفاضة و
قل هو الله احد بيان

حديث ابن هريرة ان النبي عليه السلام اذا اغتسل باثني عشر مرة اغتسل بالثلاثين مرة
 بانحاذ البجاج وقال عند انحاذ الاغنيا البجاج باذن الله بالاراء الوحي قال الا برك
 وفي نسخة عن علي بن عزة الامشقي قال ابن حبان كان يفسح الحديث اقول
 والظاهر ان الحديث ضعيف لا موضوع وقد سمرت معناه في رواية الهجر
 وفي رواية الجيوان **فصل** ومنها احاديث وم الادل وكما كذب في ادائها
 الخ في حديث لورقي اهل علم بعد السنين وما به جود كلب فخره فخران يتر
 ولدا وحدث اذا كان الولد غيطا والمطر قنطا وحدث لا يولد بعد ستمائة
 مولود ورواه في حجة **فصل** ومنها احاديث التواريخ المستقبلية وقد نقلت
 الاثارة اليها وهو كل حديث فيه اذا كانت سنة كذا او كذا اهل كذا او كذا
 كحديث يكون في رمضان هذه توفى الفاتيم وبقية الفاتيم وتخرج العوائ
 فخر فخر في ذوال شوال مره وفي ذوال القعدة تمير القبائل بغير بعض وفي
 ذوال الحجة تراق الدماء وحدث يكون صوت في رمضان اذا كانت ليلة
 النصف من ليلة الحجة يسمع سبعون الفاد يسمع سبعون الفان
 ورواه ابو نعيم في شهر ربيع حديث عن سلمان عليه السلام قال يكون في رمضان
 صوت وفي شوال يسمعون في ذوال القعدة ثمانون الف قبائل وفي ذوال الحجة
 يتهاب الحاج وفي الحرم ينادي بنا في السماء الا ان صفوة امة في خلقه فلا
 يفتي الملهدي ما سمعوا له والطيعوا ورواه الحاكم وغيره عن محمد بن كعب
 ابيه عن جده ورواه في ذوال القعدة تحارب القبائل وما تفرق يهاب الحاج
 فيكون ملحة عن يرب صجرهم فتبايع بين الركن والقمام وهو كاده يبا

شريعة

مثل عدة اهل بي بي يرض عنه ساكن السماء وساكن الارض يفتي الملهدي وحدث
 عند راس مائة بيت الله ويحارب ردة يقبض الله فيها روح كل مؤمن وحدث
 اذا كانت سنة ثلثين وبكاف النوباء قران في حرف طلم وصحفة بيت
 قوم لا يقر وانيه ورجل صالح بين قوم سود وحدث اذا كانت سنة ثلثين
 وثلثين ومائة فوجت شياطين فيهم سليمان ابن داود وفي قوله في قوله في قوله
 منهم سنة اعتبارهم لا العدا في كذا ولونهم بالوان وشربا ثم وحدث
 اذا كانت سنة ثلثين ومائة كانه كذا وكذا وحدث مما يبايع اهل الايمان
 الى اربعين واهل بيدي في ثمانين واهل نواصل وتراحم الا العشرة
 ومائة واهل نواصل وتراحم الا السنين ومائة ثم الهج البرج وحدث
 الافات بعد المائتين وحدث اذا كانت على اربع ثمانين وستون سنة
 فقد صلت لهم الوفاة والتهريب على رؤس الجبال **فصل** ومنها الاكتمال يوم عاشور
 او التبرج والتوسعة والصلوة فيه وغير ذلك في فضائله لا يصح منها يثبت ولا
 حديث واحد غير احاديث صيام وما عداها فينا طل واشمل فانها حديث جوع
 على عباد يوم عاشوراء اوسع الله عليه سائر سنة قال الاقم الحمد لا يصح هذا
 الحديث قلت لا يلزم من عدم صحة ثبوت وضعه وغايته انه ضعيف فقد
 رواه الطبراني في الاوسط والبيرقي في غيره كما في الجامع الصغير وفيه ايضا في
 الكمل باحد يوم عاشوراء لم يرد اياه البيرقي في غيره عباس انتهى قال
 واما احاديث الاكتمال والايمان والتطيب فمن وضع الكذابين وما يلهيهم
 فاحذوه يوم تالم ومن الطائفتان يتبعه عثمان فاربعان في السنة

واهل السنة يقولون ما ادان الله عليه السلام في الصدوق ويحبون ما امر به الشيطان
في البدع قلت فينبغي ان يتحمل في يوم عاشوراء ان يكون تبعاً للحديث لا ان يهازل
للسوء والحق كما هو طريق الخوارج المقادة للردافى وقد اشتهر في الرافضة
في بلاد اليمن خسراتهم وعان على في بلاد دراء النهر منكرات عظيمة منهم ليس
السواد والذوران في البلاد وفوج رؤسهم وابلانهم بانواعهم الجارية ويؤيدون
انهم يحبوا اهل البيت وهم يبرئون منهم **فصل** ومن اذكر فضائل السور وتواب
من قرأ سورة كذا فله اجر كذا ان اول التواتر الى افوه كما يذكر ذلك الثعلبي والولوي
في اول كل سورة والزهري في اخرها قلت وكذا اتبعه البيضاوي والسيوطي
المنهجي قال عبد الله بن المبارك ان الرنادقة وضعوها انتهى وقد اختلف
بوضعها واضعها وقال تصدق ان اشتهل الناس بالموان غير غيره وقال في
بها الا الوضاعين في هذا النوع نفي كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تكذب
عليه ولم يعلم هذا الجاهل انه قال عليه السلام بغير لغة كذب عليه واستحق الوعيد
الشديد **فصل** وما وضعه جهالة المنسبين الى السنة في فضل الصديقين
حديث ان الله يبعثني للناس عاثة يوم القيمة ولا يتركها حتى وحدث ما ثبت
الله في صدره شيئاً الا ابيته في صدره رايه بكونه حديث كاذباً الا ان اشتاق
الى الجنة قبل شيبته الى بكونه حديثاً انادى ابو بكر بن كوفس رايه ان حديث الله
لا افتار الا رواج افتار رواج ابو بكر حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وابو بكر بنهما وكنيت كالتجني بينهما وحدث لوهة تشتمك بنفصا
عمر بن الخطاب في قومه ما قنيت وان عمر سنة من عنات ابو بكر وحدث بكنتم

ابو بكر

ابو بكر بكثرة صوم ولا صلوة وانما سبقكم بشيء وقرئ منه رده ونداءه كلام
ابو بكر بن عباس قلت وقد سبق بلفظ ما فضلكم الكلام عليه قال واما
ما وضعه الرافضة في فضائل علي كاشفة عن ان يبقه قال الحافظ ابو ليلى قال الملبس
في كتاب الاشهاد وضعت الرافضة في فضائل علي واهل البيت نحو ثمانمائة
الف حديث ولا يتبعه الا فانك لو تتبع ما عندهم من ذلك وصحت الامر
كما قال في ذلك ما وضعه بعض جهالة اهل السنة في فضائل عاتية قال اتجني
بن راهويه لا يصح في فضائل معاوية بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم
شيء في ذلك ما وضعه الكذابون في مناقب ابي سفيان واثاف على
التقصيص على اسمها وكذا ما وضعه الكذابون في مناقب ابي بكر في ذلك الا في
في ذم معاوية و ذم عمر بن العاصي و ذم بني امية و طرح المنصور السلف وكذا
ذم يزيد والوليد و مردان بن الحكم وكذا كل حديث في مدح بغداد و ذمها والبصرة
والكوفة و مرد و قروين و عسقلان والاسكندرية ونصيب و انطاكية
فهو كذب وكل حديث في تحريم دابة البعاس على النار وكل حديث في ذكر الخلافة
في دابة البعاس وكذا كل حديث في مدح اهل فوسان الكارمين مع عبد الله
بن علي و دابة البعاس وكذا حديث عدد الخلفاء من اولاد البعاس وكذا
كل حديث ان مدينة كذا وكذا من مدن الجنة او من مدن النار و حديث ذم
ابي موسى في رفع الكذب و حديث نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امير المؤمنين
وعمر بن العاصي وقال ارايتما في النكتة وكسا و دعها الى النار و عا وكذا
كل حديث فيمدح الايمان لا يزيد ولا ينقص كذب وتبا في وضعها

طائفة اخرى فوضعوا احاديث الالباء يزيرون وينتقون قالوا هذا الكلام صحيح وهو الجماع
 السلف حكاه الشافعي وغيره ولكن هذا اللفظ كذب قلت ومنع اللفظ الاول
 ايضا صحيح عنه المحققين في التناوين وانما الكلام في ثبوت سند ما يؤيد الحديث
 الاول يارواه احمد وابوداود والكل في السير في غير ما ذكره صحيح قالوا هذا الجماع
 الصحابة والتابعين وجميع اهل السنة على ان القواعد كلام منزل غير مخلوق ولا ينشأ
 اللفظ حديث عليه السلام **نبيك** وكل حديث في التثنية بعد الوضوء فانه
 لا يصح وكذا حديث صحيح في التثنية في الوضوء باطل قلت وقد ثبت في حديث اول
 انه عليه السلام مسح ظاهر رقبته رواه الترمذي وبه استجمل العلماء علما فان قال
 واحاديث التسمية على الوضوء وقد قال الامام احمد لا يثبت في التسمية حديث
 انتهى ولكن احاديث حسان قلت اذا كانت الاحاديث حسانا فكيف
 يقال انما لا يثبت ثم التسمية على الوضوء لعل ارادوا على ان الغاية والافق التسمية
 ثابت اجماعا فانه سنة مؤكدة عنه الجمهور ودواجمته عنه الامام احمد وفي رواية الى
 داود ولا صلوة لم وضوء ولا وضوء لم يذكر اسم الله عليه وفي رواية ابن قاسم
 انقصر في الجملة الثانية ثم اعلم انه لا يلزم من كون احاديث الوضوء غير ثابت عنه عليه السلام
 ان تكون مكررة او بدعة مذكورة بل انما مستحبة استحبها العلماء الاعلام والشافعي
 الكرام لما ثبت على عصبه على ما يثبت في المقام قال حديث اشره بغيره في الوضوء
 وقول المتوضي شهادان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
 ورسوله اللهم اجمعني في التوابين واجعلني في المتطهرين وفي حديث اخر رواه
 البيهقي يروي في جملة من سنده بجاك اللهم ويحكيك اشهد ان لا اله الا انت

97 يستفوت واقتوب اليك هذه الذكر ليعود والتسمية قبله هو الذي رواه
 اهل السنة والجماعة قلت وقد ثبت طرقة في شرح المعاني **فصل**
 وكذا نقدر ان قل الحيف بثلاثة ايام والكثرة بعشرة باطل قلت له طرق متعددة
 رواه الدارقطني وابن عدي في الحامل والعقيل وابن الجوزي وقد روى الطريق
 ولو ضعفت ترقى الحديث الى الحسن فالحكم عليه بالوضع لاستحسن قال
 حديث لا صلوة لم عليه صلوة قال ابن ابي عمير الحديث انت احدث مني
 هذا الحديث فقال لا اعرفه قال الحرشي ولا سمعت ان يرويه حديث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قلت ولا يمتنا في وجوب الترتيب بين التوضي
 والاداء احاديث مما ثبتته غير ذلك **فصل** في الاحاديث الباطلة حديث
 في شريفة يخرج نيران ظلمت له على الله الجنة وحدثه فرازي وبقا فانه قد
 اذ ان قلت وفي رواية الخليل بن ابي سعد في رواية في بقا فانه قد
 وفي كنت خصه فقد خصه يوم القبة قال وحدث يوم صومكم ويوم
 نحكم قلت قد سبق الكلام عليه وحدث لسائل من وان جاء على ذكر
 قلت قد تقدم الكلام عليه استفوت قال وفي ذلك حديث لولا الكذب بالسائل
 ما افلح فرده قال العقيلة ليس في هذا الباب شيء يثبت عنه النبي صلى
 عليه وسلم قلت سبق الكلام عليه ايضا وفي ذلك احاديث التمهيد في التبرم
 في طلب الخير من الرعاء وفي حسان الوجه قال العقيلة ليس في هذا الباب
 شيء يثبت عنه النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذلك احاديث التمهيد في التبرم
 كذا في الناس ليس فيها شيء صحيح قال العقيلة قد روي في هذا الباب احاديث

احاديث الخفاء فنقلها وانشأ عليها وفيه جزء لا يبيح منه شيء واهو ديانته
حديث الترمذي اربع خمسين الحديث السواك الطيب والحناء وسمعت شيخنا
ابا هجيج المري يقول ان غلظت بعض الرواة وانما هو الخفاء بالنور كذلك
رواه الحارثي عن شيخ الترمذي قال الظاهر ان اللفظة وقف في احوال السطر
منها بالنور فرواه بعضهم الخفاء وبعضهم الجفاء وانما هو الخفاء فقلت وهذا
بعينه لان مداره راية على تحقيق الرواية على الفاظ الشيخ لا على كتابة ما في
الكتاب وانه الملمم بالصواب قال وصح حديث انصاب بالحناء والكتم
قلت كافي الشبان للترمذي وغيره وفي رواية الطبراني والخطيب غير ابن عمر
ومرفوعا سنده وكان اهل الجنة الخفاء قال وفي ذلك التخمم بالعقيق قال
العقيد لا ثبت في هذا شيء غير الشيخ عليه السلام قلت تقدم حديث تخموا
بالعقيق لا ثبت في هذا شيء عن النبي عليه السلام قلت تقدم حديث ذلك
بالعقيق والكلام عليه وفي ذلك حديث النعمان بن بشير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يظفر وجهه شيت وفي ذلك احاديث انه لا يدهن الجنة
ولا زينة قال ابو الفرج بن الجوزي قد ورد في ذلك احاديث ليس فيها شيء
يجمع وهو يعارضه بقوله ولا تمر دارة ورا في قلبي قلت معارضة
لها ان ضحك فانه لم يحرم الجنة لغير الزم بل ان المنطقة الجنية لا تتخلن
منها طيب في الغالب ولا يدهن الجنة النفس طيبة فانه كان في الجنة
طيبة وقلت الجنة وكان الحديث في العلم المخصوص قد ورد في ذلك انه
شر الثلاثة وهو حديث حسن ومفاهم صحيح فلهذا الاعتبار عليه فان شر

الابوي في فعلها انتهى وتقدم الكلام عليه في لفظ ولله في الاية فل الجنة
واما حديث ولله في شر الثلاثة فرواه احمد وابو داود وبنسبة صحيح والحكم
في مستدركه والبسائر في غير اب هريرة وزاد الطبراني والبسائر في غير اب عباس اذا
عمل بغير ابويه في النهاية قبل هذا جاء في رجل بينه كما موسى ما بالشر وقيل
هو عام وانما صار له شرنا شره في ذلك لانه شرهم اصلا ونبعا ودلالة لانه
فلق في ماء النار في الزانية فهو ماء فيشت وقيل لان الحرام يقع عليها فيكون
تمحيصا لها وهذا لا يدرس ما يفضل به في ذنوبه **مسند** في ذلك حديث
ليس لغاسق غيبته قال الارطقي والخطيب وقد ورد في طرفه هو
باجل قلت رواه الطبراني بسنده ضعيف غير معوية بن عبيدة بن
اللفظ ويؤيده حديث انتم عموه في ذكر القاهر ما يندم كرهه الناس
ابن ابي الدنيا في ذم القبيحة واليك في نوادر الاصول والحكم في الكنى البزاز
في الاتعاب وابن عدي والطبراني والبسائر في الخطيب غير بن عيسى
عنه انه غرابيه عز جوده كذا في اجماع الصنف وقد استفاد هذا المصنف في قول
ان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول الا في ظلم قال وفي ذلك احاديث
النهي عن سب البهائم قال العقيد لا ينجح في البهائم عن
النبي عليه السلام شيء قلت وهذا غريب منه فقد روى احمد والبيهقي
والبخاري في الادب والطبراني في الدعوات غير ان رسول الله
عليه السلام سمع رجلا سب بهيمة فقال لا تسبه فانه انفس نبي
لعلوة البغية وفي ذلك حديث ابن عبيد الرحمن بن عوف بن عبد الله الجبلي

عنه عليه السلام وحدثه في قصص انظاره في العالم يبر في عيونه وداخر ايقاع الموقوفات
قلت قد تقدم وحدث اذا دعت اهدكم الله وهو في الصلوة فليجب واذا
وعا ابوه فلا يجب برويه عنه الفريز بن اباان القويستي الا معني قال النماز
تركوه وقال ابن مكي وغيره كذاب روى احاديث موضوعة وحدث
بما يرضي الشهرة وفيه ادله بسم الله التحيات لله برويه جميعه بن الربيع بن ابي
عامر بن ابي جريح بن ابي الزبير عنه قال ابن معين جميعه كذاب وقال النسائي
ليس بشي قلت قد انقضى صفة لا وضعت كيف وقد رواه

الطبراني في الكبيره والاصطخري بن الزبير روى عنه بسم الله

وبالله غير الاسماء التحيات لله الحديث ذكره العلاء

البحري في في الخصصين مع التزام ان يكون

جميع ما يرويه صحيح والله تعالى

اعلم بالصواب

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين

قد وقع النوازع في خبره من النسخة البصرة في شهر ربيع الاول الحرام سنة سبع

ومائة والى الف عزمه اضعف العبادة

منه في الخط عثمان غفر الله لهما

اليوم الحشر والميزان

يا ربهم اغفر لمن قال على فقه الصواب رحمته الله على من روى هذا الكتاب

في الفتاوى من انه اذا اعتقد الحرام حلالا وقال فان كان حرمه لغيره وقد
 ثبت بدليل قطعي يكفره الا فلا يكفر بان يكن حرمه لغيره او ثبت بدليل ظني
 وبغيره لم يفرق بين الحرام بعينه وبغيره فقال **في حلال حراما قد علمه دين النبي**
تحريم فكاكروا ما هذه الاشياء بدون الله لا وقال **في النزاع في ان**
من المعاص ما جعله الشارع املة التكذيب وعلم كونه كذلك بالادلة الشرعية
 كسجدة الضم والقاء المصحف في القارورات والتلفظ بكلمات الكفر
 ونحو ذلك مما ثبت بالادلة ما ذكره في هذا المجلد ما يقال من ان الايمان اذا
 كان عبادة عز الصديق والافوار ينبغي ان لا يصير المقر المصدق كافر
 في افعال الكفر والفاطم لم يتحقق التكذيب او **التم كلامه قال**
بدل الوشيد وان دلل التكفير لا يخلو من احد الاشياء الثلاثة اما
 بالاحتلال او بالاتفاق او بالضرورة **انفع الاستعادة من الكفر**
غيرها من المسائل قال في فتاوى تانار خان والبرازيل ومجمع الفتاوى
 وخراتة الفتاوى وغيرهم كتب الفقير والتفكير والحديث ينبغي للمسلم
 ان يتقرب بهذا الدعاء صباحا ومساء فان ثبت العمى عن الشرك المخل
 والخفي عدا وخطا بعدد سبب البشرا **هذا اللهم** لا اعوذ
 بك من ان اشرك بك شيئا وانا اعلم وتغفرك لما لا اعلم انت انت
 علام الغيوب نقل والدرة محمد بن قطيب الدين رحمه الله تعالى في نسخة الدعاء
 قال **يا ابا بكر** ان الشراية قلب الانسان اخفى من ديب النمل السوء
 على الصخرة المسخرة **اعلمك دعاء** اذا دعوت الله ليخلصك من الشرا

كذا

هذا الدعاء من كتب الفقير والتفكير

بالهيلة

بالهيلة وعلم هذا الداء المذكور قال في فتاوى مجمع الفتاوى وفتاوى
 البرازيل وخراتة الفتاوى اذا كان في السوء وجوب الكفر وجوب
 واحد ينبغي حمل العالم الا ما يمنع عن الكفر ولا يرجع الوجوب على الوجه الواحد
 لان الترجيح لا يقع بكثرة الادلة والاحتمال ان ايراد الوجوب الذي لا يجب
 التكفير اللهم الا اذا خرج موجب الكفر فلا ينفع التأويل **قال في الخزانة**
ومجمع الفتاوى وان كان نية القائل احبب تكلم كلمة الكفر الوجوب الذي يمنع من التكفير
 فهو مسلم وان لم يكن لا ينفع حمل معنى كلامه على الوجوب لا يجب التكفير ويؤتى
 بالنسبة والوجوب عن ذلك ويجدد النكاح بينه وبين امراته **قال في**
فتاوى قاضي خان ومجمع الفتاوى ومجمع الفتاوى والجاهل اذا تكلم بكلمة
 الكفر ولم يدرك ان كفا اختلغا فيقال بغيره لا يليق كفا وبعد بالجهل و
 قال بعضهم يكفر ولا بعد بالجهل قال البرازيل في هذه المسئلة قال بعضهم
 يكفر وقيل لا وبعد بالجهل فالاحتياط لازم **قال البرازيل** اذا تكلم بكلمة
 الكفر بلا علم ان كفا من اختيار يكفر في عامة العلماء خلافا للبعض
 ولا بعد بالجهل **قال في المسئلة والبرازيل** اطلق كلمة الكفر عدا ولم يفتقد
 الكفر قبل لا يكفر **والصحيح** انه كفر **قال في مجمع الفتاوى وخراتة الفتاوى** وعلم
 ان جنس هذه المسائل ثلاثة انفع منها اما بكون خطا لكن لا يعجب الكفر
 فيمنه **قال في الفتاوى والاستغفار** كفو كفو بموضع اكلت وصم ما كان
 في كونه كفا اختلافا فيمنه **قال في تجديد النكاح** والتوبة احتياطا ومنها
 ما هو كفا بالاتفاق وان يجب احتياطا لجميع اعماله وبله اعادة الانج

ويبقى وطء مع امرأة زنا والمولود منها هذه طالة ولد زنا ويحتمل
 ميتة قال البرازي ولولا ذلك لكان الله يحرم امرأة ويجدد النكاح بعد
 إتمامه ويعيد النكاح ولو على إعادة القعدة والصوم والمولود بينهما قبل
 تجديد النكاح طالع زنا وما كان في كونه كذا اختلاف يعرف قال لا تجديد
 النكاح والتوبة احتياطا وما كان خطأ لا يومر إلا بالتعفو والرجوع
 عند خال في جمع الفتوى والبرازي والخزائفة وإن أبطلوا الشهادة بعد
 تكلم كلمة الكفر في العادة لا يجد ما يرجع على الله لأنه بائنا على العادة
 لا يرجع الكفر ويؤمر بالتوبة والرجوع غير ذلك ثم يجدد النكاح وزال عنه
 موجب الكفر لا يرتد ادعوه وهو القتل قال في جمع الفتاوى الهازلة والمنزلة
 إذا تكلم بكفر مستخفا أو مستهزا أو مراحا ليكفر عند الكل وإن اعتقه
 خلاف ذلك قال البرازي والمنية من تلق كلمة الكفر كغيره من الأقوال وإن عاود
 التمسك واللبس قال البرازي ونقل بدر الرشيد عن الملقط ثم تكلم كلمة
 الكفر وضحك من آخر كذا الضاحك أيضا إلا أن يكف الفحش كزور يا بان يلقى
 الكلام مضحكا قال البرازي والخزائفة إذا أراد الرجل أن يتكلم بكلمة سيئة
 فخرى على كلمة الكفر خطأ بلا قصد لا يكفر عند الله لكن القاض لا
 يصدقه قال في المنية ونقل البدر من نساوي الحارثي من كبرياء طابعا
 وقبله على الإيمان أنه كافر ولا ينفعه ما في قلبه ولا يلقى عند الله مؤثرا
 كذا نقل البرازي قال في الخلاصة والبرازي إذا خطر به الرجل شيئا
 يجب الكفر لكنه لا يتكلم به وهو كاره لذلك فذلك محض الإيمان الحديث

في بيان إذا لم يلج إلا القعدة وغيره

عما قاله يدل

قال غيره

فلا على النفي في العقائد الياس من الله كقولنا
 عدم الياس ما ثبت بالنص كما قال الله تعالى الياس من ربي
 الله إلا قوم الكافرون وقال الله تعالى لا تقنطوا من رحمة
 الله وكذلك الأمن من الله كقولنا تعالى ولا يأس
 من الله إلا القوم الخاسرون قال في الخزانة والبرازي
 لو تكلم الواحد بكلمة الكفر على المنبر وقبل منه القوم كفوا
 كلمته ونقل البدر في الملقط قيل إذا سكنت القوم عن
 الذكر وجلسوا عنده بعد تكلمه بالكفر كقوله قال في
 الخلاصة والبرازي لو تصدق على فقير شيء من الحرام ربحا
 الثواب كقولوا علم الفقير بذلك ودعا دأ من المصطفى
 كقوله أيضا نوع فيما يتعلق بالله تعالى قال مولانا سعد الدين
 ربه والبرازي إذا وصف الله بالأيديق به أو سحر أو سحر اسم
 أسماء أو بأمر من أو أمر أو أنكر أو عدا أو يكفر إذا كان
 ثابتا بالدليل القطعي من الكتاب والسنة لأنه تكذيبا
 صريحا لله ولرسوله ولا يخفى المتواترة في أحكام الشريعة
 دليل قطعي من الكتاب ونقل بدر الرشيد عن فتاوى الظهير
 من قال للخلق يا قدوس أو يا قيوم أو يا رحمن أو يا غيرهم
 من الأسماء المخصصة للخالق إذا أطلق الخلق بكفر نوع في
 سب الأنبياء قال البرازي من سب رسول الله

في بيان ما يتعلق بالله
 مستحق لعقوبة من جنات

في بيان سب الأنبياء

او واحد من الانبياء عليهم السلام يقتل حدا ولا يؤنب له
 اصلا لانه حد وجب فلا يسقط بالتوبة ولا يتصور فيه
 خلاف لاحد لانه يعلق به حق العباد ^{حقا} فلا يقط
 بالتوبة كسائر حقوق آدميين بخلاف ما اذا است الله
 تعالى ثم تاب لانه حق الله وخلاف الارتياد لانه مع
 هتفد به المرتد به لا يحق فيه غيره لا دميان ولكن
 قلنا اذا شتم النبي عليه الصلوة والسلام لا يبغي ويقتل
 ايضا حد هذا مذهب ابي بكر الصديق رضي الله عنه
 والامام الاعظم رحمه والبرازي واهل الكوفة والمشهور
 مذهب مالك واهل حنابلة قال الخطابي لا علم احدا من
 المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلما وقال
 ابن سحنون المالكى جمع العلماء ان شتمه كافر وحاصل
 القتل ومن شك في عذابه وكفره كفر قال البرازي وفي
 الحزبية والامام الكردي من عاب نبيا كفر لان العيب
 وتفضيل غيره الذي ليس فيه عيب عليه وكون النبي عليه
 السلام افضل المخلوق والكرم واكملهم في الخصال الحميدة
 والاخلاق المرضية ثابت بالدلة قطعية فكان هذا القول
 مكذبا ما ثبت بدليل قطعي فيصير كافرا او لا يخفى عضوا
 من اعضاء النبي عليه الصلوة والسلام بان يقال شعر

النبي عليه السلام شعيرك بود او جانه وى ريم ناك
 بود او قال او قال طويل الظفر ومثاله ان قاله بطريق الاستخفاف ¹⁰⁵
 كفر لان كون النبي عليه السلام غير مستحق به ثابت بآلة
 قطعية فكان القائل بهذا عا وجه الاستخفاف مكذبا
 ما ثبت بدليل قطعي نصار كافرا قاله البرازي وفي الخلاصة
 عن ابي يوسف رحمه فقال عند الخليفة كان النبي عليه السلام
 يحب القرع فقال رجل من المجلس انا لا احبه فقال
 ابو يوسف هاتوا السيف والنطع لقتل قتات
 الرجل ورجع عنه فترك الامام قتله قال البرازي وبهذا
 محمد علي ما قاله عيسى بن الاستخفاف قال البرازي
 من رد حديثا متواترا كفر وقاله قلم الاطفا رست
 لانه قال عليه السلام من قلم الاطفاير الحديث فقال
 الاخ لا تفعل وان كان ست كفر وقال من سمع حديث
 النبي عليه السلام فقا سمعناه كثيرا بطريق الاستخفاف
 يكفر وقاله والحاصل انه اذا اختلف سنة او حديثا
 عن احاديثه كفر وتحت هذه الاصل فروع كثيرة ذكرها
 في الفتاوى نوع في الشتم بالكفر قال البرازي اذا قال الرجل
 لغيره يا كافر ولم يقل الخاطبا شيئا قال ابو بكر الاعرج البجلي
 يكفر القاذف قال ابو الليث وبعضهم البلي لا يكفر

بغير البيعة احاد الله تعالى
 البلايا والمخيفات الاخرى وزيادته
 ثلثة ايام دار
 في بيان نوع في الشتم يا كافر

وان قال المخاطب لا بد ان لا يكفر القاذي المقدوف
قال البرازي من قال لغيره اي مع اي ترساي اي جهود
لا يكفر عند اكثر العلماء وان قال المخاطب معني كذا
يكفر المخاطب لانه اقر بكفره والحكم يتعلق باقراره نقل بدر
عن المحيط من قال لرجل يابا ففسكت المخاطب قال ابو
بكر البلخي يكفر القاذي وقال غيره من الشيخ البلخي لا يكفر
ثم جاء المبلخي فيقول بعض ائمة البخاري ان يكفر فراجع الكل
المفتوي المبرور قالوا كفر الشاتم قال البرازي قال المخاطب
فالمختار في مثل هذه المسئلة ان ان اراد الشتم لا يعتقد
كافرا لا يكفر وان اعتقده كافرا فمخاطب على اعتقاد
ده انه كافر كقول الله لما اعتقد الميرم كافرا فقد اعطاه
عتقد دين الاسلام كقراوين اعتقد دين الاسلام
كقراوين كما قال في مجمع الفتاوى لو قال لامرأته يابا
لا يفرق بينهما وكفر مستحل وطهرها في الحيض اجماعا ومن
قال لامرأته يا نصرانية او كافرة او هذه كافرة لا يحرم
عليه امرته قال البرازي ونقل البدر عن المحيط اذا
^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠}

كفر

كفرت عن اخائك او قالت كفرت عند هؤلاء الاولاد
لا تكفر قال ولو قال لهيايكا فرة او قالت لزوجي يابا فرفق قال
انكا فرفق لانه شتم عادة وقاله لهما عيل المكلم يكفر
قيل له هذا شتم في العرف فقال هو شتم وعن الخلاصة من
قال لولده يا ولدي الكافرا ولد ابنت يا دابنة الكافر كفر عند
البعض ومن البراز

بطلاق حتى يتقضى عنده من عدد الطلاق قال البرازي و
 خزانة الفتاوى ان حصلت الردة خالصة من المرة قال
 مشايخ البجلي معمرهم ابو القاسم الصفار والفقيه ابو القاسم
 الجعفي و مشايخ السمرقندي الحاكم الشريفي و مشايخ الزاهد
 من مشايخ البخاري على انه لا يأمر من فساد النكاح ولا يؤمر
 بتجديد النكاح سدا لهذا الباب علمت من ويجسرها
 الحاكم قدر ما ترجع واما عامة العلماء البخاريات في النكاح
 لكن تجوز على نكاح الاول ولو بنيار وهذه فرقة بغير الطلاق
 اجماعا ولا نفقة في هذه العدة وهذه كلمة يفتي قال في خزانة
 الفتاوى ولا يتقضى شيء من عدد الطلاق بالاتفاق اذا
 كانت الردة من المرة قال في المرتبة واما العدة بثلاث مضيئة
 سواء كانت الردة من الزوج او من المرة نقل في مجمع الفتاوى
 عن جيني صاحب الهداية المتكوفة اذا اريدت كان ابو القاسم
 الصفار و ابو النضر الديوسي يفتيان بعدم الفرقة حتى يلبس
 المعينة ويقع في ظاهر الرواية ولكن اخيه المشايخ انها تجزى على
 الاصل واما النكاح للزوج الاول و مشايخ البخاريات في انواع هذا
 يفتي **نوع في قلنسوة الكافر** قال البرازي و وضع قلنسوة
 الجوسي على رأسه قيل لا يكفر لانه موحد بلسانه ومصدق
 بجهنانه وقد قال الامام لا يخرج احد من الايمان الا من الباطل

مطل
 في بيان نوع في قلنسوة الكافر

الذي

الذي دخل فيه والدخول بالقرار والتصديق واما ما كان فلا
 يكفر و قيل يكفر لانه علامة ولا يلزم الا من التزم الجس وال
 سدا لانه بالعلامة والتميم بادلت مقررين في الفعل والشرع قال
 البرازي ما نقلنا عن مشايخنا ان قلنسوة الخليلي لا يكفر
 لا يكفر ولو دخل للبخانة كفو **قال** وقيل في مسألة القلنسوة
 ان وضعه على رأسه لان البقر لا يعطيه اللبن الا به لا يكفر
 وكذا اذا لبسه لدفع البرد والمختار ان يكفر لان دفع البرد يمكن
 بعد التزويق فلا ضرورة على لبسها على تلك الهيئة قال في مينة
 الفتاوى سئل الفضل عن وضع قلنسوة الجوسي على رأسه
 قال لا يكفر وقيل ان قصد به التشبه بكفره عن المحيط من وضع
 قلنسوة الجوسي على رأسه فقبل له كفره فقال ينبغي ان يلبس
 القلب مستويا ومستقيما كقرونوع الادعاء على الغير بالكلية قال
 البرازي مسلم دعي على غيره فقال خذ اي جان وبكافري
 استا ند اخلفوني فقال الفضل لا يكون كافرا و قد يكفر
 وقال في السير مسألة تدل على ان الرضا بكفر غيره ليس بكفر وقال الله
 حاكيا عن موسى عليه السلام واشدد دعاء قلوبهم فلا يؤمنوا
 حتى يروا العذاب الاليم وعلوم ان الايمان بعد معاينة العذاب
 لا يقبل وقد قصت الله تعالى من غير انكار فرب هذا الادعاء
 بالكفر الموت والاسنان انما يدعو بما يجب ويطلب وير

في بيان نوع في قلنسوة الكافر

يو قوعه قال البرزاني دله هذا ان الرضا بكفر غيره اذا كان مستحقا
 لكفره لا يلكه كفا وطلب عوت الظالم على الكفر في بئيل لمقباه الكفر
 قد نفي اليك اذا دعي على الظالم وقال امانك الله على الكفر لانه
 يطلب سلب الايمان حتى يستقيم الله تعالى منه على ظلمه لا لاجل الله تعالى
 الكفر بل لاستقباله واما الرضا بكفر غيره مستحقا للكفر كفر
 وقال البرزاني يجوز ان يلكه كلام النبي صلى الله عليه وآله الرضا بكفر غيره كفر
 محمول على هذا وقال البرزاني في موضع اخر والرضا بكفر نفسه
 كفر بلا نزاع قاله في مجمع الفتاوى وفي المحيط الرضا بكفر نفسه كفر
 الرضا بكفر غيره وفيما خلاصته من دعاء غيره
 تعالى اخذ الله على الكفر كفو وما قال له امين كفو وقال الشيخ ابو بكر
 محمد بن الفضل لم يكن الدعاء على الكافر بذلك كفو كذا دعاء موسى عليه
 السلام على فرعون نوع من روز الجوسى قال البرزاني الخروج الى نوز
 الجوسى موافق معهم فيما يفعلون في ذلك اليوم كفو واكثرها
 يفعل ذلك قال البرزاني وفي خلاصته من اميرك بيضة المخلو
 الجوسى يوم النور كفو قال البرزاني وما يهدى الجوسى يوم النور
 الى الاشراف وما كان لهم معرفة لا يحل اخذ ذلك على وجه الموت
 معهم واخذ على غير وجه الموافقة معهم لا باس والاختراز
 اسلم قاله في المنيه والفتوى الصغرى من اشترى يوم النور شيئا
 لم يكن يشترى من قبل ذلك ان اراد يعظم النور كما تعظم الشرف

في يوم النور

يكفر

يكفر وان اراد الاكل والشرب لا يكفر لا يكفر قاله في المنيه و
 البرزاني المسلم اذا اهدى الى مسلم اخر شيئا في ذلك اليوم
 ولم يرد به تعظيم ولكن جرم على ما اعتاده لا يكفر ولكن ينبغي
 ان لا يفعل ذلك اليوم ويفعل قبل وبعدة كيلا يلك شيئا
 باولئك والموافقة بالعبادة اعني بالصلوة في الاوقات
 الظلمة اذا ذكرت كرسيت فما ظنك ليس بعبادة حتى البرزاني
 وفي فتاوى المنيه عن الامام انه حلف الكبير لو ان رجلا
 عبد ربه خمسين عاما ثم جاء يوم النور فاهدى بعض
 المشركين هدية يريد تعظيم ذلك اليوم فقد كفر بالله
 واحبط عمله خمسين عاما نوع في تعليق اليمين بعلم الله
 واليمين بغير الله تعالى قال البرزاني من قال يعلم الله انه
 فعل كذا وهو يعلم انه لم يفعل كان عامة المشايخ على انه
 يكفر وقيل لا وفي النوازل ان قاله لا على وجه الحلف كفر
 وان على وجه الحلف لا ينبغي ان يحلف كذلك فان خلفه
 فهو عاص قال في المنيه اذا قال الله يعلم لم افعل كذا وهو
 يعلم انه فعله او بجوسى ان كان فعل كذا وهو يعلم
 انه فعله قال بعض المتأخرين يكفر لانه وصف الله
 بالجهل وقال بعضهم لا يكفر لانه الرجل انما يقول هذا
 بجاهل بما يقول لان يتعمد المقول به وهو عالم قال

في يوم النور

قال انما

البرازي وكل كلمة يوجب الكفر اذا ذكرت غير معلقة بشئ
 فاذا علقته بالماضي فهو كاذب اخبر بكفر وردك عن
 الامام انما لا يوجب الكفر وان علقه بشرط في المستقبل
 لا يكفر اذا حث بك يميناً قاله واختار ما قاله السرخسي
 وبكرهما الله انه ان كان كفراً عند الحالف الحلف بهذا
 فهو كاذب فلا بد من كفر نفسه في النية قاله في النية فان قاله
ان كملت فلا نا امس فهو بريء من الله وهو يعلم طي انه
 كاذب اختلف الشايخ في كفه قال صدر الشهيد
 في الفتوى في جنس هذه المسئلة اختيار السرخسي انه ينظر
 ان كان الحالف يعتقد ان مثل هذه اليمين كاذباً كافر
 فانه كافر والا كذا في قوله تعالى الله يعلم ان فعلت
 وهو كاذب قاله في الخلاصة والبرازي ولو قال بخداي
 ونحوك ياي تو يكفر وقال بخداي وسيرتوا اختلفوا
 الشايخ في كفه قاله في المحيط والبرازي والمنية قاله على الرز
 اخاف الكفر على من قال بحيا وبجميعتك وما يشبه ولو
 انة العامة يفعلون ولا يمكنه لقلت انه الشرك لانه
 لا يمين الا بالله قاله ابن مسعود لان الحلف بالله
 كاذب باحب الى من ان احلف بغير الله صادقا نوع
 في تني المعصية والكفر قاله مولا ناسعد الدين رحمه الله

لومني

في تني المعصية والكفر قاله مولا ناسعد الدين رحمه الله

لومني ان لا يلقى المحرماً ولا يلقى صوم رمضان فضاله 109
 لا يشق عليه لا يكفر بخلاف ما اذا تمنى ان لا يحرم الزنا او
 قتل نفس بغير حق فانه يكفر لانه حرمة هذه اثبات
 في جميع الاديان موافقة للكم ومن اراد الخروج عن الحكمة
 فقد اراد ان يحكم الله ما ليس بحكم وهذا جعل برتبة قاله
 البرازي من تمنى ان لا يلقى حرم بغيره فلا يفرض صوم رمضان
 لا ولو تمنى ان لا يلقى حرم الله قتل مسلم بغير حق او ظلم
 يكفر وكذا تمنى كل ما لم يكن مباحاً في وقت من الاوقات
 لانه تمنى بما ليس بمحرم في الاقله وتمنى ما هو محرم في الثاني
 وتمنى ما كان حلالاً لا يلزم الكفر قاله في المحيط والبرازي كافر
 فاعطى المسلمون شيئاً فقال مسلم ليت انكافر فاسلم حتى
 يعطون شيئاً او تمنى ذلك بقلبه يكفر وقال البرازي كافر
 جملة فقال ليت انكافر بزوجها كافر لانه تمنى الكفر لاجل
 شئ من الدنيا وانه دليل على انه بريء من الدنيا خيراً من
 الاسلام وكون الاسلام خيراً منه ثابت بادلة قطعية
 فصلا مكد بما ثبت بدليل قطعي ومن تمنى الكفر مطلقاً
 ودليله ظاهر نوع في الاكراه على الكفر قال البرازي لا يقد
 في تبديل الاقرار بالانكار بلا قيام سيف على رأسه
 نقله الرشد عن محمد راج اذا اكره على الكفر يتلف

كذا في قوله تعالى ولا يلقى حرم
 كذا في قوله تعالى ولا يلقى حرم
 كذا في قوله تعالى ولا يلقى حرم

في تني المعصية والكفر قاله مولا ناسعد الدين رحمه الله

وما شبه ذلك اذ الملقظ بكفر وقيل مطمئن بالايان ولم
يخطئ به له شيء سوى ما اكره لا يحكم بكفره لقوله تعالى الا ان اكره
على شيء شئت انبي الله عليه السلام ان قال شئت ولم اخطئ به له
وانا غير راض بذلك لا يكفر وقال خطيبي لم رجل نراهم
محمد فاردته ونوبته بالشتم لا يكفر ايضا وكان كفى اكره على
الكفر بالله فتكلم وقيل مطمئن بالايان نوع من قوله اعرض
على الاسلام قال في الخلاصة وخزانة الفقه كافر قال المسلم
اعرض على الاسلام فقال اذهب الى فلان العالم كفر لان
تأخير عن الكفر دال برضا ~~الآخر~~ ببقائه على الكفر و
تبع البقاء على الكفر ثابت بادل قطعية فصل مكذبا ما ثبت
بادل قطعية دلالة قال ابو الليثان بعثه الى عالم لا يكفر
لان العالم ربما يحسن ما لا يحسن الجاهل فلم يكن راضيا بكفره ~~عنه~~
بل كان راضيا بسلامته اتم واكمل لان في مسلم الكفر تفصيل لا
يعلم الجاهل هذا فان الكافر اذا كان مشركا فلازم ان يقول
اله الا الله ومحمد رسول الله وان كان كتابيا فلازم
ان يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله
وتبرأت من الدين الذي كنت عليه وبعض الكفار قائل بوجوب
الله تعالى ورسوله ولكن يقولون ان رساله محمد م مخصوص
لغيره فلا يلزم ان يقولوا اشهد ان لا اله الا الله واشهد

بوجه ان يكون في جبهه

ان محمد رسول

110 ان محمد رسول الله على كافة الانام كما قال الله تعالى يا ايها
الناس اني ارسلت اليكم جميعا والطاهران الجاهل
اذا اخرج الكافر وارسل الى العالم بهذه النية لا يكون كافرا
واما الماخرا اذا ايمان عالم بهذه النية فيلحقه كافر ايضا
قال في خزانة الفقه ورجوعها الى الفقه من قال لم يرد الاسلام
لا ادرى صفته كفر لان الرضا بكفر نفسه كفرة في المحيط
مما قاله لا ادرى صفته الاسلام فهو كما في قوله قال شئت فقلنا
الرجل لا دين له ولا صلوة له ولا صيام له ولا طاعة له
ولا نكاح ~~نقل~~ يدور الرشيد عن الفتاوى والظهورية الصغيرة
المسئلة اذ ابلغت عاتقه وهو لا تعرف الاسلام وصفه بان من زوجه
لا انا جاهلة ليت لامله خصوصه وهي شرط النكاح ابتداء وبقاء
ومحمد سمى هذه كتابه مرتبة لانها كانت بطلانها بالبيعة و
الان تكفر فقد معرفة دينها فكانت مرتبة **الباب الثاني**
بيان الفاظ المتعلقة بالكفر وفيها النواع النوع الاول
شبهه في تخفيف العالم والعلم قال البرزنجي من قال الفقيه والتمسكه
او علمه على كبري يكون قصدي الاختفاف بالدين وان لم يرد
الاختفاف بالدين لا يكفر لان التفسير قد يكون للتعظيم قال
في خزانة الفقه والامام الاجل عبد الغفار الكرمي ~~وهو البرزنجي~~
ان قال الرجل انه يقدم على اداء ما يقوله العلماء بكفر لانه انكر

بيان الفاظ المتعلقة بالكفر

ما ثبت بدليل قطعي لان العلماء لا يقولون الا ما قاله الله تعالى
وسمعه فكان القائل يقول ان الله يكلف العباد بالشيء وسره
فصار مكذبا بالله تعالى لا يكلف الله نفس الا وحيها وكذلك
يقوم تكليف ما فوق الطاعة بادل عقوبة فان العقل لا يتفهم ذلك
لعمروا رجلا للاعي ابرو للزهر **اذ** ذهب استخفافا فقل فكان قائل هذا
القول مجتهدا بتقصيف الله تعالى بالابليس فصل كما قال الامام الكوراني
وفى الفتاوى والبرازي قال الرجل يا مجلي علم من علم فقال مجلي علم من علم
ما كنت بكفولان هذا يدل على انه يرى العلم ويجلبه غير متفهم في حقه ويكون
العلم ويجلبه نفعه في الدنيا والاخرة ثابت بدليل قطعي فصل كما ثبت
بدليل قطعي قال في النية والبرازي تمام فقال احدها نفعها نذهب الى
العلم او الشرع فقال الاخر من علم به دائم او نفعه به دائم يكون استخفافا العلم
والشرع **وعن** الخلاصة من قال لما اصابه بالجلو العلم او الشرع على
الارض او قال اذا الشرع بكفول البرازي من قال عند الفقيه ابرو
منعت بكفولان من حكم الشرع وكون حكم الشرع غير مردود ثابت بادل قطعي
نقل البدر في فتاوى البنية اياهان الشريعة او الى الله لا بد من القول في مجمع
الفتاوى والبرازي وفتاوى الظهري من قال الاخر اذهب معي الى الشرع فقال
بياده بيكر يوم بكفولان عند الشرع وقال اذهب معي الى الشرع فقال بياده
بيكر يوم لا يكفولان الا عند من قال اصبحت لا بد من الشرع اوجه في كفو
المخطط قال الفقيه يذكرون شيئا من العلم امره وحديثا صحيحا هذا

ردا او قال لا امر يصح هذا الكلام ينبغي ان يكون الدراهم
لان الغرة والحمة اليوم الدراهم لا للعلم كفو نقل البدر
عن الفتاوى الظهري من قال لا يساوي بدرهم من لا درهم
له كفو قال في مجمع الفتاوى والبرازي من قال انك قاض في
كبرية شريعت كما يورثكفرو من المتأخرين من قال ان عني
به قاض البلد لا يكفرو عن الظهري لوقاله ابرو كان الشرع وامثاله
حين اخذت الدراهم كفو قال البرازي من قال درهم بايد
علم بجهد كما رايد يكفرو او قال من علم جبل را منكم يكفرو قال
في النية من قال الجهد خير من العلم او جاهل خير من العالم
يكفرو قال زاهد جاهل خير من العالم الفاسق يكفرو قال
البرازي والنية قالت المرأة لعنت برشو كذا اشتمد باد
يكفرو حكم في المخطط والبرازي ان فقيرا وضع كتابه في دكان فذهب
ثم مر على ذلك الدكان فقال صاحب الدكان هو مناسيت
المنشئ فقال الفقيه عند كذا كتاب لا منشئ فقال صاحب
الدكان اني انا بالمنشئ يقطع الخشب وانتم تقطعون بصل
الحلق فشكى الفقيه على محمد بن الفضل فامر بقتل ذلك
الرجل لانه كفو به **تخلفا** في كتاب الفقيه قال البرازي
ومثل يحكي عن علامته الحنفية زكي ما مولانا هاهنا الدين
انه قتل واحدا من الاعوانه حين اطل لسنه

الى دفتر واحد نال الطلبة نقل يدور عن الظهريّة من
 قال لفقيه اخذ قنجا او شد قنجا قنص الشارب وقنم
 الاظافر ولف طرف العمامة تحت الذنن يكفر لانه دليل
 الاستخفاف بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والعماء
 وعن الخلاصة وفتاوى الظهريّة من قال قصصت شاربك
 والقيت العمامة على العانق استخفافا او قال ما ابيع
 امرا قنص الشارب او لفظ طرف العمامة على العانق كفر
 كذا ذكره في الخلاصة الحميديّة ومن تبعهم الميعوم الدين
 نقل يدور عن الفتاوى الظهريّة من قال لعابد مريلا
 او اجلس حتى لا يماز الجنة ولا يقع وراء الجنة نوع فيما
 يقال للقراءة والصلوة قاله في الخلاصة والبرازي من قرأ القرآن
 على ضرب الدق والغضب يكفر للاستخفاف واداب القرآن
 ان لا يقرأ في هذه المحلّات كونه في جميع الفتاوى عن قاض حنك
 قراءة القرآن على وجه الهزل او وقت صوت الدف او ضج
 الغضب يكفر فقال البدر عن بطون الفقهاء من استخف
 بالقرآن او بالسجدة او نحوه مما ينظم في الشرع كفر
 نقل في الظهريّة من قرأ القرآن على وجه الهزل كفر
 ونقل عن تيمية الفتاوى من استعمل كلام الله تعالى في زلة
 كلامه من قال عند ازدهام الناس فجمعهم جمعا

من قرأ القرآن على وجه الهزل كفر

كونه

قال في المحيط والبرازي المزاح بالقرآن مثل ان يقول لمن
 يقرأ القرآن ولم يندكر كلمة والسفّ الساق بالساق
 او جاء بالقدر المثل او قاله كاسادها قاتا او قاله فكانت
 شرا بابا المزاح او جمع الذب والغنم او جماعة في موضع ثم
 قال جمعهم جمعا كفر في الكل قاله في المحيط البرهان و
 البرازي والخزانة من قال كيف غيره يقرأ والزاعات
 ترعا او ترعا واراد به الطنر كفر نقل يدور السعيد
 عن فتاوى التيمية من قال خذ اجرة المصنف بكفر
 ونقل عن المحيط من رأى القراءة الذي يخرج من القبر
 وقال هو لاء الكلب الا زرف قد حنك عليه الكفر قال البرازي
 وفي الظهريّة من قال لرجل صل فقال مردمان ازمير تاليد
 يكفر عن الظهريّة من قيل له صل فقال شبعبت من صلوة
 يكفر قال البرازي من قال نماز كنيم چيرك بوشد بمي اويم
 او قال تو نماز كردي بر شراوردی يكفر او قال تاشي تاماه
 رمضان بياید تا جمه كنيم يكفر نقل البدر عن المحيط ومن
 قيل له صل فقال من بعد رجلا ان يبلغ هذا الامر الى نهايته
 او قال الامر يازدات او ما رجبت من صلواتك كفر في
 الكل قال البرازي وفي الظهريّة قيل لجد صل فقال لا صل
 فان التوب للمو يكفر وتوب الصلوة لا يلحق لمولاه قال

المحن من خلق الله

في مجمع الفتاوى لو اكل طعاما حراما بقطع الحمة فقال
 بسم الله يكفر ولو قال الحمد لله عند الفراغ لا يكفر
 عند البعض قال البرازي من شرب الخمر قال بسم الله
 او قال ذلك عند الزنا او عند اكل الحرام المقتطوع بحمة
 كفو قال في البرازي وفي المحيط قال بسم الله عند اخذ
 كعبتين او الزد كولا لا يخف بسم الله قال بدر الدين
 في رسالته سمعت عن بعض الاكابر يقولون
 من قال في موضع الامر بالشئ او في موضع الاجازة
 بسم الله مثل ان يقول له احد ادخل او اقوم او
 تقدم فقال الشارح بسم الله يعني به اذ نكس
 فما استأنفت كفو وكذا روي عن بعض الاكابر في خزانة
 الفتوى نوع في مسائل الحكم بالغيب قال في منية الفتوى
 والبرازي والفصول العبادي وغيرهم من تزويج بالاشهاد
 خذ برى ورسول خذ برى وفرشكان راكوا كوديم يكفر
 لانه يعتقد ان الرسول والملك يعلمان الغيب قال
 الامام الكردي في دليل كفر هذا القائل انه يزعم ان الرسول
 والملك يعلمان الغيب لانه لا شهادة لمن لا يعلم بما
 شاهده فحكمه مكذبا قول الله عز وجل لا يعلم ما
 في السموات والارض الا الله وقوله تعالى لا يعلم

الغيب

من ارتكب صغيرة فقال له قائل ماذا صنعت حتى
 اتوب يكفر فقال البدر عن المحيط من تلفظ بكلمة
 مستكرهة فقال الاخر له اخبرني شئ تصنع فقد نزلتك
 الكفر وان لم يكن كفو فقال اي شئ اصنع اذ الرمي الكفر
 كفو قال في الخزانة والبرازي من قال براسمان خذت
 وبرد زمني فلان يكفر لانه ثبت المكان لله تعالى في
 السماء قال الكردي انختلف في تكفير هذا القائل قال
 بعضهم يكفر وبعضهم لا يكفر قال في خزانة الفقهاء
 من قال واسمان خذك درام ودر زمين تو لا مح
 ان لا يكفر قال في الخزانة الفتاوى ومجمع الفتاوى
 والبرازي من قال از خدای هیچ مکان خاله نیست
 كفو لانه ثبت المكان لله تعالى قال في خزانة منية الفتوى
 جميع الاماكن والاشياء معلوم الله تعالى البرازي
 وفي المحيط من قال انا برى من الغياب والعقاب يكفر
 قال البرازي من قال ان ادم عليه السلام سجد للكراس
 فقال الاخر غي اذا اولاد الحايك يكفرون قال لو لم يكل
 الاكمام للمنطة ما صرنا الا شقياء يكفر قال مالو
 وقفنا في هذا لا يكفر عند بعضهم وقيل يكفر قال في
 المنيمة من قال فلان يسفر بر خايد لا يكفر قال في

الامام

النية والبرازة اذا قال الرجل ما لما فقال الا اخلفت
يكفر برؤوسه مسلما في قال في البرازة وفي فوز النجاة اذا
طلب المداين من المديون درهمه وقال اعطاني في
الدنيا فانه لا درهم في الاخرة كفر في الاصل لانه يدل على
استهزائه واستخفافه بموت القيامة غير خيفة
ثبت بدليل قطعي وعند البعض لا يكفر لان تكذيب
القيامة ليس بمصرح فيه بل فيه اقرار بقوله الله
وانصافه يوم القيامة فلا يكفر قال في المحيط وفي
جواهر الفقه من قال لم يبارعه افعل كل يوم او كل
ساعة مثلك عشر من الطير او غيره كفر قال البرازة
ان اراد به خلقه من اللحم والدم كفر وان اراد به صورة
لا قال في البرازة وفي الخلاصة قتل الرجل دع الدنيا ايناه
الجنة فقال لا ابيع النقد بالنسيئة او لا اتولى
النقد بالنسيئة يكفر قال في النية من قال لا خير ديني
توهي ديدار ملك الموت غايد ما يكفر قال البرازة
من قال لقائل على كذا الموت ان قال لكراهية الموت
لا يكفر وان قال اهانة للملك الموت يكفر قال النية
قال في النية من قال لا خرا انت من نسل النسل او من
نسل الحمار او من نسل الخنزير ان اراد افعاله لا يكفر

والا يكفر

والا يكفر من قال انت عندى مثل ابليس يكفر قال البرازة
وفي الخلاصة من قال كما زى به ان خيانت يكفر لانه اشد
من الكفر واشد الكفر من غير المعاصي ثابت بدليل
قطعي وعن الظهيرية من قال الخيانة شر من المجوسية كفر
قال البرازة وامام الكردري جرى بين رجلين كلام واحد
ها لصاحب الكفر خير مما انت تفعل قال ابو الليث
ان اراد تقيح معاملة وفعله دون تحيين الكفر لا يكفر
وقيل يكفر والمختار هو الاول قال في الخزانة الفقه وفي
المحيط من قال قتل فلان حلال او دم فلان حلال
قبل ان يعلم استحقاته بالقتل من جرة الشرع كفر كذا
قال امام الكردري ومن صدق كفر ايضا لانه حرمة
قتل المسلم بغير حق ثبت بدليل قطعي بتحليل مكذبا
ما ثبت بدليل قطعي او قال لا مير يقتل بغير حق اولفا ثل
سارقا جوقذت له او احسنت كفر او قال ما فلان
المسلم حلال قبل تحليل الماله اياه كفر كذا نقله في خزانة
الفقه قال البرازة من قال فلان هرك خشى نخوهر
مرد يخشى عليه الكفر وعن قاضي خان من قال فلان
لا يموت يموت نفسه يخشى عليه الكفر من قال لم
مات ابنه او غيره ينبغي لله او لا ينبغي لله كفر لانه وصف

الله بالحاجة كذا في النزاري والخران قال في المنيّة والنزاري
من تولي عليه المصايب فقال يا رب اخذت مالي
اخذت كذا وكذا او ما بقي لم تفعل فاذ انفعلا ايضا
وما اشتهر به من الالفاظ فهو كما فرقل لا يكفر لو قال
هذا من غير قصد ولكن جري على السان شدة المرض
اجيب باثبات الحروف الواحد يجري على اللسان ونحو
من غير قصد لا النظم المتوالم على هذا النمط قال النزاري
والمنيّة مات غلام فقال يا رب تأخذ مني له واحد
ولا تأخذ مني له عشرة اونا اجتهد في جميع المال
لا يكفر لانه لا يصف الله بالظلم لان الظلم ان تأخذ
ما ليس فيه وله الدنيا والاخرة وقال اصيب بولديها
وقالت يا رب بكي داء وبي بكتادي لا يكفر فله
ما اخذ والله ما اعطى نقل البدر عن الفتاوى والمحاويج
ومن زعم ان الجنونات ~~سوى~~ سوى بنى ادم لا حشر لها
كفروا وان زعم تلك في بنى ادم فقد وعنه من قال لا ادرى
لم اخلقني الله تعالى اذ لم يعطني من الدنيا شيئا قط
ومن الذوات شيئا قال ابو حامد كفى وعن فوز النجاة
من قال لا ادرى لم اخلق الله تعالى فلانا كافرين قال في
خزانة الفقهاء وجواب الفقهاء وفتاوى الظهريّة من قال

لوامرية

لوامرية الله تعالى اذا دخل الجنة مع فلان لا ادخلها
يكفر لانه رد الامر الله تعالى قال في المنيّة الكرخدا امر بهيست
دهرنا ونؤخذناهم قبل الاصح انه لا يكفر وعن الخلاصة
من قال لو اعطى الله الجنة دونك او دون فلان
لا اريد بها ولا اريد الجنة مع فلان كفى نقل البدر
عن الظهريّة ومن قال لا ادخل الجنة دونك او
قال لو امرت ان ادخلها مع فلان ادخلنا او قال لو
اعطى الله الجنة لاجلك او لاجل هذا العمل
لا اريد بها كفى قال النزاري في اخر كتاب الفاظ الكفر
ويحكي عن بعض من الاساقفة انه كان يقول ما ذكر
في الفتاوى انه يكفر بكذا وكذا فذكر كل للتخويف
والتهويل للحقيقة الكفر وهذا كلام باطل
وحاشا ان يلعب امنا الله تعالى اعني علماء
الاحكام بالحلال والحرام والكفر والاسلام بل لا
يقولون الا بالحق الثابت عن سيد الانام
عليه الصلوة والسلام وما ادرى اجتهاد الامام
عن نص القرآن انزل الملك العالم او شرعه سيد
المرسل العظام او قاله اصحاب الكرام والذي حررت
هو مختار المشايخ الشافعي لداء العقام بواهم الله

بفضل دار السلام وكل من ياتي بعدهم من علماء الدين
والايام ما بقي دين الاسلام والاسلام على الدوام
تم الاوراق بعون الملك الخلاق والصلوة على نبيه
صاحب الاخلاق سنة ١٩٥

اذ وقت يوم الجمعة لعلم الظاهرة ان اري انه
جاوز الحد قبل يوم الجمعة مع هذا يؤخر اليوم الجمعة
يكمل لان من كان ظفوه طويلا كان رزقه ضيقا ولم يجاوز
الحد وقتله تركا بالامخبار فهو مستحب لان
عائشه روت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من تعلم اظفاره يوم الجمعة اعاده الله من البلاء
الي الجمعة الاخرى وزيادة ثلثة ايام
من فتوى الشيخ

والصبي والمجنون ان اتلفا شيئا لزمهما ضمان
١١٦

والصبي والمجنون ان اتلفا
شيئا لزمهما ضمان
بداية
من عيشة

او بقدر غلبه ایچون ایچون مراد اولنور بر تل ابر شیم الوب این الکریم ۱۱۶
او قه نر ای میم کله کله برد و کوم دو که سنی تا کم ای کوزینه او قو کله
محمد در
او از ابلق ایچون ترخون کوکنی بر قاج کله ایل قیند و بیس اوزی
اجر امل ایل یسنه معیده بوده تی دفع ابد در جبریدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَيَسْتَعِينُ
 نَحْمَدُكَ يَا مَنْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا سُبْحَانَهُ
 وَتَعَالَى أَنْ يَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ الْإِسْتِدَاءُ وَالْإِسْتِغَاثَةُ
 وَنَفَعْنَا عَلَى حَبِيبِكَ الْمَصْطَفَى وَرَسُولِكَ
 خَيْرِ الْوَرَى شَرِيضَتِي مَصَابِيحِي الدَّجِي
 وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ نَجْمُ الْهَدَايَةِ وَالْإِسْتِدَاءُ
 وَبَعْدَ هَذِهِ رِسَالَةٌ بِإِجْمَالٍ تَشْرَحُ
 فِيهَا أَوَّلًا بَعْضُ صَحَائِجِ الْمَصَابِيحِ وَحَسَنَةٌ
 الَّتِي وَرَدَتْ فِي فَصَائِلِ الْعِلْمِ وَبَيَانُهُ وَ
 وَذَكَرْتُ فِيهَا ثَانِيًا تَوْعِيفَ الْعِلْمِ وَتَبْيَاضَ
 حَقِيقَتِهِ مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْقِتْلِ وَالْقَالَ عَاسِبِيلَ
 الْإِجْمَالِ وَثَالِثًا مَا هُوَ مَأْمُورٌ فِي الْعِلْمِ
 وَمَنْعُهُ عَنْهَا وَمَنْعُ دَوَابِّهَا مَعَ مَا
 ذَكَرَهُ فحول العلماء فيها من الأقوال

118 وَسَمِعْنَا بِإِجْمَالِ الْعِلْمِ وَرَبِّتَهَا بِأَوَابِهَا
 عَلَى الْمَنَوَالِ الْمَرْسُومِ **الباب الأول** في شرح
 الأحاديث الشريفة الحديث الأول في صحاح
 المصابيح رواه عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بلغوا عني أمرًا من التبليغ وهو إيصال
 الخبر إلى أحد كما في الفاتحة قال الطبري في الحا
 قولة بلغوا يحمل وجهين أحدهما أن يراد إيصال
 السند بنقل العدل الثقة عن مثله إلى منتهاه
 لا التبليغ من البلوغ وهو اشتراط الشيء إلى
 غايته وثانيهما أداء اللفظ كما سمع من غير
 تغيير والطلب في الحديث كالأوجهين
 لوقوع قوله بلغوا عني مقابلًا لقوله حدثوا
 عن بني إسرائيل ولا حرج إذ ليس في التحديث

ما في التبليغ من الجرم والتضييق ويعضد هذا
 التأويل الآية والحديث اما الآية فقوله تعالى
 يا ايها الرسل بلغ ما انزل اليك من ربك
 وان لم تفعل فابلت ما امرت به واجتنب
 الحديث فهو قوله صلى الله عليه وسلم نصر الله
 عبدا سمع مقالتي فحفظها ووعاها وادها
 فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل
 فقه الى من هو افقه منه ولو اية في معان
 كثيرة منها ان يراد بها الكلام القيد نحو من
 صمت نجاء الدين النصيحة اي بلغوا عن
 احاديثي ولو كانت قليلة ومنها التحريض
 على نشر العلم ومنها جواز تبليغ بعض الحديث
 كما هو عادة صاحب الصابيح والمشارك
 اشترى ما ذكره ناقله عن الظاهر ولعل الرضى

كما قال في قوله تعالى يا ايها الرسل بلغ ما انزل اليك من ربك
 والعبد في قوله يعضد عليه
 من غير ان يفي في جملته
 قال في قوله تعالى يا ايها الرسل بلغ ما انزل اليك من ربك
 وفيه ايضا نص في النفاذ
 وهو من العبد ومن يقبل
 وبإقتاد المأثرة في فتح الباري
 وتام التحقيق في فتح الباري

كما ذكرنا في تبليغ
 كذا ان كان على نشر العلم ومنها جواز تبليغ بعض الحديث
 كذا ان كان على نشر العلم ومنها جواز تبليغ بعض الحديث
 كذا ان كان على نشر العلم ومنها جواز تبليغ بعض الحديث

عنده ان يكون الآية ههنا في العلم حيث
 قال اما قوله ولو اية اي علامة فهو شتم
 ومبالغة اي ولو كان التبليغ والوعد فعلا
 او اشارة باليد والاصابع فان قيل لم يخص
 النبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ الاحاديث
 دون القراء قلنا الوجهين احدهما انه ايضا
 داخل في هذا الامر لانه عليه الصلوة والسلام
 مبطلها وتاثيرها ان طابع السليم ما يلة الى
 قراءة القراء وتعليم وتعليم ونشره ولانه قد يكفل
 الله بحفظ واشتراطه لقوله تعالى ان احصى نثر
 الذكر وانا له لحافظ فان كان كذلك
 فلا يحتاج الى التحريض واما الاحاديث فممنوع
 كذلك كذا ذكر في الشروع وحدقوا عن بي
 اسرائيل ولا يخرج وهو التضييق والاشتر
 رخص النبي صلى الله عليه وسلم الحديث عن

فان الآية
 في الاصل
 وهو ما يرمز
 الى ان
 في قوله تعالى
 يا ايها الرسل
 بلغ ما انزل اليك
 من ربك

فان الحديث
 في قوله تعالى
 يا ايها الرسل
 بلغ ما انزل اليك
 من ربك

بعد ان يخرج من العلم
 في قوله تعالى
 يا ايها الرسل
 بلغ ما انزل اليك
 من ربك

لنا

بنى اسرائيل وان لم تعلموا صحتة بالاسناد والراوى
 ليعود الزمان عنهم فان قيل قد ورد النهى عن
 الاشتغال بما جاء عنهم وقيل فيهم امتهون كون
 استروا خلقا هنا فكيف التوفيق قلنا المراد
 بالتحديث ههنا الحديث بقصصهم قتلهم
 انفسهم لتوبتهم من عبادة العجل وتفصيل
 الله القصص المذكورة في القرآن ونحو ذلك
 لان في ذلك عبرة لاولى الالباب واما النهى
 فوارد على كتب التوراة وما يتعلق بالعمل
 من الاحكام لان جميع الشرايع والاديان
 والكتب منسوخة بشرقية بيتا صاع الله تعالى
عليه وسلم ومن كذب على صنعدا فليتبوء
مقعده من النار يعني من لم يبلغ حقا التبليغ
 ولم يحفظ في الاداء ولم يراع صحة الاجناد
 وحدث عنه بلا حرج دخل في زمرة الكاذبين

اي ينفذ
 في شانه
 من طاعة

كما ورد كفى بالمرء كذبا ان يتحدث بشيئا لم يبلغ
 يقال يتوعد الداراي اتخذها مسكنا كذا في
 الكاشف وغيره من الشروع اعلم ان من اراد
 رواية حديث ينظر ان كان صحيحا
 عنده فله ان يقول قال رسول الله
 عليا الصلوة والسلام كذا او امره بكذا وان كان
 ضعيفا يقول روي عنه او بلغنا واما
 اذا علم او ظن انه كاذب وقال روي عن
 رسول الله عليه السلام ولو بينت ان الله
 موضوع فتدبر في جملة الكاذبين لانه
 اعان المفتري على نشر فرشته واذ لم يعلم
 او لم يظن انه كاذب في نسبة الحديث
 الي النبي عليه الصلوة والسلام فلا اثر
 عليه وان علم غيره او ظن انه كاذب
 كذا ذكر ابى صلاك في شرح الشارقات

كذا في
 الكاشف
 وغيره

في شرح
 الشارقات

مطلقا
 نهيان نفل الحديث

وانما سماه كاذبا لانه
 ويشاء ان يشتم
 فهو كمن اعان ظالما كذا ذكره في الكاشف

ان قيل ما الفرق بين الحديث وبين القرآن قلنا
 القرآن هو اللفظ المنزل به جبرائيل عليه
 السلام لا يحا زعن الايتان بسورة من مثله
 والحديث القدسي اخبار الله تعالى بينه
 صلى الله عليه وسلم مصناه بالالهام او بالنام
 فاجزالي صلى الله عليه وسلم امته عز ذلك
 الغ بعبارة نفسه وسائر الاحاديث
 لم يصف الى الله تعالى ولم يرو عنه كذا ذكره
 في الكاشف الحديث الثاني من صحاح
 المصباح رواه معاوية رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من يرد الله به خيرا تكثيره للتفخيم
 يفقهه في الدين اي يجعله عالما بالاحكام
 الدين ويجعله ذاهم حجة يفهم الفاظ
 قليلة معاني كثيرة كذا في الشرح ذكر الطيبي

ونبهنا في بين الحديث
 الله تعالى و غيره من الاماكن
 على قول من قال انه وحي يوحى
 منه لا يقوله نطقا ولا ينطق
 عن الهوى ان هو الا وحي يوحى
 نحوه

121 في الكاشف الفقه في الاصل الفهم يقابل الرجل
 بالكسري فقه فقهها اذا فهم وعلم وفقه بالضم
 اذا صار فقيرا عالما وجعل العرف خاصا
 بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع وانما خص
 من علم الشريعة بالفقه لانه علم مستنبط
 بالقوانين والادلة والاقيسة والنظر الدقيق
 بخلاف علم اللغة والنحو والصرف روي ان
 سليمان نزل على بنطية بالعراق فقال لها
 هل ههنا مكان تطيف اصغ فيه فقالت
 طهر قلبك فصل حيث شئت فقال به
 فقرت اي فهمت وفطنت الحق ولو
 قال علمت لم يقع هذا اللفظ وغي الداري
 عن عمران قال قلت للحسين يوما في شيء
 قال يا ابا سعيد ليس هكذا يقول الفقهاء
 فقال ويحك هل رايت فقهها قط وانما

الحديث الثالث من صحيح المصابيح رواه عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الناس معادن جمع معدن بآثار
الدال موضع الإقامة والاستقرار قوله
معادن خير البداء وحل عليه إقامتي
على التشبيه كقولك زيد أسد فيكون
كمعادن الذهب والفضة بدلا منه وإتا
أن يكون المعادن مجازا من التفاوت فالعنه
الناس متفاوتة تواف تواف تواف
معادن الذهب والفضة وغيرها وفيه
إشارة إلى أن في معادن الطناعم من جواهر
مكادم الاخلاق ينبغي أن يستخرج برياضته
النفوس كما يستخرج جواهر المعادن بالقاسا
والنقب خيارهم في الجاهلية خيارهم
في الاسلام يعني من كان مختارا منهم بمكارم

الاخلاق

123 الاخلاق في الجاهلية يكون مختارا في الاسلام
إذا فقهوا بضم القاف على الشهور وحكي كسرا
أي إذا صاروا عالياً فالتفاوت في الجاهلية
بحسب الانساب وشرف الابداء وكرم الاصل
وفي الاسلام بحسب العلم والحكم فالشرف الاول
موروث والثاني مكتسب وفهم ذلك
أنه الوضوح السلم التخلي بالعلم ارفع منزلة
من الشريف العاقل هذا زبدة ما في الكاشف
وشركي الشارح الحديث الرابع من صحيح
المصابيح رواه ابن مسعود رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا حسد أي لا رغبة فيه الا في اثنين
رجل مجور ورجل من اثنين اتاه الله مالا صفقة
رجل فستسلط على اهله اي وكله ووفقه
لان يصرف على وجه ما يحب الله تعالى الحق

الشرع

وهرى على الله حكمه أي علم أحكام الدين فهو
 يقضى بها أي يعمل بها ويحكم بين الناس ويعلمها
 والمراد من الحسد ههنا أفعال الغبطة وهي أن يتمنى
 الرجل مثل ما لأخيه من غير أن يتمنى زوال عنه كما
 نقله الطيبي عن شرح السنة أو المراد منه الحسد
 الذموم وهو ما يتمنى الزوال واليه أشار
 الطيبي بقوله أقول اثبات الحسد في الحديث
 لإرادة البالغ في النعمتين من الخبيرين يغ
 ولو حصلت بهذا الطريق الذموم فينبغي
 أن يتحرى ويحتمد في تحصيلها فكيف بالطريق
 المحمود ثم قال الطيبي ولو اجتمعت هذان
 الحصلتان في امرء بلغ من العلياء كل مكان
 وقوله فسلط على هلكته فيه مبالغة في
 أحدها التسلط فانه يدل على الغلبة وهو
 النفس المحبوس على الشئ البالغ وثانيها قوله على

تخصيل

هله

124 هلكته فانه يدل على انه لا يبقى من المال باقيا فلما
 أوهم القريتان الاسراف والتبذير القول فيها
 لاخير في السرف كذا بقوله في الحق كما قيل
 لا سرف في الخير وكذا القرينة الاخرى شملت على
 مبالغات احديها الحكم فانه يدل على علم
 دقيق مع اتقان في العمل وثانيها يقضي أي
 يقضى بين الناس وهي مرتبة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثالثها ويعلمها وهي ايضا من
 مرتبة سيد الرسلين قال الله تعالى ويعلم
 الكتاب والحكمة وحاصل معنى الحديث الترغيب
 في الصدق بالمال وتعليم العلم الحديث
 الخاص من صحاح الصايغ رواه ابو هري
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع
 عمله أي تجدد الثواب له الامم تلت من

في قوله فانه يدل على انه لا يبقى من المال باقيا فلما
 أوهم القريتان الاسراف والتبذير القول فيها
 لاخير في السرف كذا بقوله في الحق كما قيل
 لا سرف في الخير وكذا القرينة الاخرى شملت على
 مبالغات احديها الحكم فانه يدل على علم
 دقيق مع اتقان في العمل وثانيها يقضي أي
 يقضى بين الناس وهي مرتبة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثالثها ويعلمها وهي ايضا من
 مرتبة سيد الرسلين قال الله تعالى ويعلم
 الكتاب والحكمة وحاصل معنى الحديث الترغيب
 في الصدق بالمال وتعليم العلم الحديث
 الخاص من صحاح الصايغ رواه ابو هري

صدقة جارية كالأوقاف هذا في الحديث يدل
 العلم من العلم والاستثناء متصل أو علم ينتفع به
 قيل هو الأحكام المستنبطة من النصوص والظاهر
 أنه عام متناول ما خلفه من تصنيف أو تعلم في
 العلوم الشرعية وما يحتاج إليها في تعلمها
 قيد العلم بالنتفع به لا أن لا ينتفع به لا يتم
 اجرا أو ولد صالح يدعو له قيد بالصالح لا أن
 البحر لا يحصل من غيره وإنما الوتر فلا يلحق بالآباء
 من سيئته ولده إذا كان في تحصيل الخير وإنما
 ذكره الدعاء له تحريضا للوارد على الدعاء لأبيه
 لانه قيد لانه لا أجر يحصل للوارد من ولده
 الصالح كلما عمل عملا صالحا سواء دعا لأبيه
 أو لا كما عرفت شجرة يحصل له من العلم أثرها
 ثواب سواء دعا له من أهلها أو لم يدع وكذلك
 الأتم كذا في مبارك الأذهار وفي هذا الحديث

من علم علما أو اجزا
 أو صغرى أو عرس غللا
 بنسبها أو ورث من غلها
 ترك ولدا يستغفر له بعد
 موته جامع الصغرى عنده
 والله اعلم بالصواب

في بيان الدعاء للولد والولادة

دليل صحة أصل الوقف وعظم ثوابه وبيان فضيلة 125
 العلم والحث على استكثاره والترغيب بالتعليم
 والتصنيف وينبغي أن يختار من العلوم النافع فالأول
 وفيه إداة الدعاء يصل ثوابه إلى الميت وكذلك
 الصدقة كذا في الكاشف وفي فتاوى قاض خان
 من أجل صدقة عن الميت أو دعاء له قالوا يجوز
 له ذلك ويصل إلى الميت لما جاء في الاختلافات
 الحكيمة إذا صدق عن الميت بعث الله تعالى تلك
 الصدقة على طبق من النور إليه وإذا فعل الصغير
 شيئا من الحسنات لم يكن ثوابه كمن اختلها
 فيه قال أبو بكر الأسكاف حسنة يكون له دبر
 أبيه وإنما يكون لوالده من أجر التعليم والاعتقاد
 وقال بعضهم حسنة يكون لأبويه اشترى
 فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث
 وبين قوله من سن في الإسلام سنة حسنة

فله اجره واجرم عملها الى يوم القيمة وقوله فما
 يختم على عمله الا الرابط في سبيل الله فانه ينمو
 عمله الى يوم القيمة قلنا الست السنونو من
 حلة العلم المستفيع به ومع حديث الرابط ان
 ثواب عمله الذي قدمه في الحياة ينمو الى يوم القيمة
 واما الثلثة المذكورة في الحديث فانها اعمال
 يجديت بعد وفاته لا ينقطع لانه سبب لها
 فيلحق منها ثواب كذا في مبارك الازهار
 وتوضيح هذا الجواب ما ذكره الطيبي في الكشاف
 وهو ان الحديث الاول في باب علم ما ينتفع
 به فانه الثمن وتأسيسها في باب العلم ومع
 الحديث الثاني ان الرجل اذا مات لا يزداد ثوابا
 ما عمل ولا ينقص منه الا الفاردي فانه ثواب
 رابط ينمو ويضاعف وليس فيه ما يده عا
 ان عمله يزداد بغير غيره ولا يزداد والحديث الذي

مطلق
 في بيانه ثواب الفاعل

نحو في صدده بدلة عا ان الثواب بانضمام الغير 126
 يجري له كانه قيل ينقطع عمله المنضم الى عمل الغير
 الا عن ثلثه والرابط ليست بداخله فيها فلا
 يخل بالحصر انتهى ثم اجاب عن حديث الرابط بحجاب
 اخو حيت قال واقول لعلها داخل في الصدقة
 الجارية لانه المقصد في الرابط نصره المسلمين
 ودفع اعداء الدين او المجاهدة مع الكفار ودعو
 الى الاسلام لينتفعوا في الدارين وينتفع المؤمنون
 من عمله انتهى الحديث السادس من صحاح
 الصايب رحمه الله عبد الله بن عمرو بن العاص
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صل
 الله تعالى عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم
 انتزاعا ينتزعه انتزاعا مفعول مطلق
 مقدم على فعله ويجوز ان يكون مفعولا
 مطلقا ليقبض من غير لفظ وينتزع ضمة

تتم

ويجوز أن يكون ينتزع بياناً لقوله يقين أو حالاً
 عن فاعله من الناس أي من صدورهم ولكن يقين
 العلم وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التعظيم كناية
 قوله تعالى الله الصمد يقين العلماء حتى إذا لم يترك
 عالماً في ذكره إذا دونه إشارة إلى أنه كائن لا
 محالة بالتدريج اتخذ الناس رؤساء يغفونهم
 والتعويض جمع رؤس القوم كبيرهم ورؤس
 رؤس بالجمع رؤس وكلاهما صحيحان جهلاً
 فسئلوا عما بناء الجهور ضمير راجع إلى الرؤساء
 فافتوا بغير علم فضلوا أي صار قضائهم الذي
 افتوه مخالفاً وأضلوا أي جعلوا قضايتهم مخالفة
 وفيه التحذير عن اتخاذ الجهال رؤساء كما
 ذكره الطيبي وغيره من الشراح الحديث السابع
 من حسنة الصابغ رواه أبو هريرة رضي الله
 وفي الزواجر قال صحيح الإسناد على شرط

الشيخ

127
 في بيان كنه العلم

الشيخين قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من سئل عن علم علمه ثم كتمه أي ستره لم
 يؤم القيمة بلجام من النار يعني من سأل أحد
 عن مسألة علمها ثم أخفاها وأما عذب فله
 لأنه موضع العلم فلما لم يجب التأييل جازاه الله
 تعالى عن سكوتة بالجامد من النار وأعلم
 أن السئلة التي يكون الأخر في ترك جوابها
 هي السئلة التي يحتلج إليها التأييل في أمور دينه
 أمالوسئلة غير علم لا ضرورة فيه فلا يجب
 جوابه بل يختار السؤال في الجواب وتركه كما
 ذكر في الفاتحة وذكر في الزواجر كتم العلم من الكتمان
 قال الله تعالى إذا الذين يكمون ما أنزل
 الله من الآيات والهدى بعد ما بيناه
 للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله
 ويلعنهم اللاعنون قال ابن عثيمين وجماع من لعنهم

مطلق
 في بيان كنه العلم

نزلت في اليهود والنصارى وقيل في اليهود
 لكم صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي في
 التوراة وقيل انما عامة وهو الصواب
 لان العبرة بعوم اللفظ لا بخصوص السبب
 قد مر جمع الصحابة بالعموم كما يشتهر رضي
 الله عنهم فانها استدلت بالآية على ان الله
 الله عليه وسلم بانه لو اذله هذه الآية ونحوها ما
 اكثر الحديث والكم ترك اظهار الشيء المحتاج
 الى اظهاره والبيانات ما انزل على الانبياء من
 الكتب والوحي والهدى الدلالة النقية والعقلية
 ومن بعد ظرف ليكنون لا لانزلنا فساد
 المعنى قيل وفي الآية دلالة على ان من امكنه
 بيان اصول الدين بالدلائل العقلية لم
 كاف محتاجا اليها ثم تركها او كم شيئا من
 احكام الشرع مع الحاجة اليه فقد لحقه هذا

الوعيد

128 الوعيد انتهى واللعنة لغة الابدان وشرعاً من
 الرحمة والآعون ذواب الارض وهو لها
 تقول منغنا القطر لمعاصي بني آدم ولادرها
 ذلك جمعت بالواو والنون جمع من يعقل
 ذلك على اطلاقه فان الكم قد يجب الاظهار
 قد يجب وقد يندب ففي كلا يتجمل عقل
 الطالب ونجسته عليه من اعلامه به فتنة
 يجب الكم عند وفي غيره اذ وقع وهو فرض عين
 او في حكمه وجب الاعلام والاندب ما لم يكن
 وسيلة لمحذور والمآصل ان التقييم وسيلة
 الى العلم فيجب الواجب عيناً وكفاية فيما
 على الكفاية ويندب في الندوب كالعرض
 ويحرم في الحرام كالشجر والشقبة قال
 بعض المفتين لا يجوز تقييم الكافر قرأنا
 لا علماً حتى يسلم ولا تقييم البدع الجدل والحجج

يحاج به اهل الحق ولا تعليم الخصة يقطع
 به مال ولا سلطان تأويل لا يتطرق به الاضرار
 الرعية ولا نشر الرخصة في السفهاء يتخذوها
 طريقا لارتكاب المخطورات وترك الواجبات قال
 صلي الله تعالى عليه وسلم لا تنموا الحكمة اهلها
 فتظلمون ولا تصنعوها في غير اهلها فتظلموها
 وقال صلي الله تعالى عليه وسلم لا تعلقوا الدرر
 في اعناق الخنازير يد تعليم الفقه من ليس
 من اهل العلم انتهى وما ذكره من الاحكام على الطافر
 بعيد من قواعدنا الا ان المرحوم اسلامي جوز
 تعليم القرآن عندنا اشترى الحديث الثامن
 من حسان الصابغ روى ابو الدرداء كذا ذكره
 في الفاتحة ويؤيده ما في مشكاة الصابغ من
 انه روى عن كثير من قيس قال كنت جالسا
 مع ابي الدرداء في مسجد دمشق فجاء رجل

فقال يا ابا الدرداء اني جئتك من مدينة الرسول
 الحديث بلغني انك تحذ ثمة عن رسول الله صلي
 عليه وسلم ما جئت لحاجة قال فاني سمعت روى
 الله صلي الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا
 اي فعمل من الطرق لاث الا رجل تطرقه وتطلبه
 وتعي فيه ويصيح ان يراد هنا ما يشمل طرقه
 المعنوية كحفظ ومذكرته ومطالعة وكما
 يتوصل اليه به كذا في فتح البين وقريب من هذا
 ما قاله الطي في شرح مشكاة الصابغ اي طريق
 كان من مفارقة الاوطان والضرب في البلدان
 الى غير ذلك يطلب فيه اي في غاية اوبسبه
 علما شرعيا او آله قاصدا به وجه الله تعالى
 قيل وهذا وان اشترط في كل عبادة لكن
 عادة العلماء تقييد هذه المسئلة به لا يعنى
 الناس قد يتساهل في او يفعل عند اشترى
 العلم

وكانه يريد ان تطرق الزوايا للعلم اكثر من تطرق
لسائر العبادات واحتيج للشيخ فيه على
الاخلاص للاعتناء بشأنه ومن الآلات الشريفة
من تفسير وحديث وفقه المنطق الذي يابى
الناس اليوم فانه علم مفيد لا محدود وفيه
بوجه كذا ذكر في فتح البين ويأتي ما يتعلق به
ان شاء الله تعالى سلك الله به الضمير
لجور عايد الامن والباء للتعدية اي توقف
ان يسلك طريقا ويحترق ان يرجع الى العلم
والباء سببية والعايد الى امن محذوف و
الغنى سهل الله له بسبب العلم طريقا قيده
بقوله من طرق الجنة اشارة الى ان طرق الجنة
كثيرة كل عمل صالح طريق من طرق الجنة وطلب
العلم اقرب طريق الى الجنة واعظمها لانه
صحة الاعمال وتبوا ما متوفقة على العلم

في باب

الاتزان من ليس له علم الصلوة لا يفتح صلواته 130
وكذلك الصوم والحج وجميع الاعمال الصالحة
وذكر ابن حجر في شرح الحديث السادس والثلاثين
من الاربعين للامام النووي ان المراد بتسريع
الطريق الذي فهم من قوله صلى الله عليه وسلم
ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله
تعالى طريقا الى الجنة تسريع الذي طلبه وتيسر
عليه لان العلم طريق موصل الى الجنة وتسريع
الارتفاع به والعمل بقتضاه فيكون سببا
لهدايته ودخوله الجنة وتسريع علوم آخر
توصل للجنة ومنه من عمل بما علم او ربه الله
تعالى علم ما لم يعلم او تسريع طريق الجنة يوم
القيمة وهو الضراط وما قبله وما بعده من
الاهوال ثم قال وفيه اشارة الى ان الجزاء مع
جنس العمل والنصوص في ذلك كثيرة مشهورة

الترقية

انما يرحم الله من عباده الرجاء واخرج التورى
ايتم مؤمن اطعم مؤمنا عاج جوع اطعم الله تعالى
يوم القيمة من ثمار الجنة وايتم مؤمن سقى
مؤمنا عاطاء سقاه الله تعالى يوم القيامة
من الرحيق المختوم وايتم مؤمن كسى مؤمنا
على عري كساه الله تعالى من خضر الجنة انترى
وذكر الطيب ناقلا عن شرح الستة انترى
عن قتادة باب من العلم يحفظه الرجل اصلا
نفسه وصلاه من بعده افضل من عبادة حله
وعن التوري قال ليس عمل بعد الفرائض
افضل من طلب العلم وعنه ايضا ما اعلم اليوم
شيئا افضل من طلب العلم قيل ليس للم شيئ قال
طلبهم له نية وعن الحسن قال من طلب العلم
يريد به ما عند الله تعالى كان خيرا له
ما طلعت عليه الشمس وعنه وهب قال كنت

عند مالك

131

عند مالك قاعد اسأله فراي اجمع كتبي لاقوم
قال مالك اين تريد قال قلت انا ابادر الى الصلوة
قال ليس هذا الذي انت فيه دون ما يذهب اليه
اذا صح في النية او ما اشبه ذلك وعن الشافعي
قال طلب العلم افضل من الصلوة النافلة وان
الملائكة لتضع اجنتها باجلة معطوفة على
الجللة وكذا الجل الايت المصدرة بات عاسيل
الترقي وضع الاجنت يحمل ان يكون حقيقة
وان لم يتأهد يف ان الملائكة يفرش وسط
اجنتها تحت قدمي طالب العلم تواضع الح
لحم وليف حيث يش كذافي المفاتيح وذكر
الطبي اي يكف اجنتها عن الطيران ويفرغ
لسماع الذكر كما ورد الا توت التكينة وعشيتهم
الرحمة وحفت بهم الملائكة وان يكون بجاذع
التواضع لقوله نع وحفني جناحك لي تبعك

رواه الشيخان في صحيحهما
سأله الله تعالى ففرش
وتبارك وتعالى
معه

من المؤمنين رضا الطالب العلم مفعول له على تقدير
مضاف الى اربعة رضى واد العالم يستغفر له
من في السموات ومن في الارض حتى الحيات في
جوف الماء اثبت لهم العلم وجعلهم معلمين بعد
ان كانوا طالبي تعليم ترقيا ووضعا بمأوا
اعلى مما وضعهم اولاً حيث الموجودات من
الملائكة والتقليد وغيرهم حتى الحيات في البحر
مستغفرون لهم طالبي لتخليهم مما لا ينبغي لانه
بركة علمهم وعلمهم وارشادهم وفتواهم سبب
رحمة العالمين وذكر الحيات بعد ذكر الملائكة
والنقلين شتم لاستيعاب جميع انواع الحيوان
واما تخصيص الحيات بالذكر فللادلة على
انها مع كونها في الماء تعيش ببركتهم فلما ذكر
ما يحصل به التخلية عن النقائص عقبته
بما يشوب التخلية من اثبات النور فقال واد

132 فضل العالم على العابد كفضل القليلة البدر على
سائر الكواكب العبادة كما يلازم ذات العابد
لا يتخطأ فتشابه نور الكواكب العلم كمال
يوجب للعالم في نفسه شرفا وفضلا ويتعدى منه
الى غيره فيستفيئ بنوره وتكلم بواسطة لكنه
كالم ليس للعالم من ذاته يتلقاه من الله صبح
الله تعالى عليه وسلم فذلك شبه بالقول لا نطق
ان العالم عاقل من العمل ولا العابد من العمل بل
ان العلم ذلك غالب على عمل وعمل هذا غالب
على عمل ولذلك قال واد العلماء ورثة
الانبياء الذين فازوا بالحسيني العمل وحازوا
الفضيلتين الجمال والتكميل وهذا طريقة
العارفين بالله وسبيل السائرين الى الله
قال صاحب الصايغ وقال ابو امامة الباق
هلي ذكر لرسول الله تعالى عليه وسلم رجلا من

احد هما عابد والاخر عالم فقال رسول الله ص
 الله تعا عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل
 على ادناكم قال الطيبي وهذا التشبيه ينهك
 على ان لا يد للعالم في العبادة والعابد في العلم
 لانه تشيهرهما رسول الله ص الله تعا عليه
 وسلم وبالاحتجاب يستدعي المشاركة فيما
 فضلوا به من العلم والعمل واما الانبياء لم يورثوا
دينارا ولا درهما واما ورثوا العلم في اخذه
اي العلم اخذ بحظ اي نصيب وراي الوافي
التمام الكامل وعن ابي حنيفة عن عائشة
رضي الله تعا عنها قالت ما ترك رسول الله
ص الله تعا عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا
شاة ولا بعير اى مملوكين زاد مسلم ولا اوى
شيء على ما في المشكوة قال اى الراوي والشك
 في العبد والامة اى في امة عايشة هل ذكرتهما

ام لا والا فقدم رواية البخاري عن جويرية ولا عبادا
 ولا امة والراوي مملوك كان اذ بقي بعده ص الله تعا
 عليه وسلم كثيرا من مواليه كذا في الشمايل وشرح
 لعل القاري وعن ابي اسحق عن عروبة الخفاف
 اخي جويرية رضي الله تعا عنها قال ما ترك
 رسول الله ص الله تعا عليه وسلم الا سلاحه
 وبغلة وارضا جعلها صدقة وفي اربعة مائة
 وعشرة سيف وستة دروع او سبعة مغفلة
 وقيل بيضة ايضا وهي ما قدرت في رأس يوم
 احد قال الزرندي في الاعلام امة الفرق بين البيضة
 والغفران الغفر مدور الشغل وريما ينزل
 منه حديد على الانف والبيضة لها طول
 وعلى اعلاه ميل قريب من نصفها والقبيصة
 والجمعة والمنطقة وكانت من اديم ولها ثلث
 حلق من فضة وثلث جيا بيلسها في الخوف

133
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

والوَيْدِ قَوْلَهُ وَبَعْدَهُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا دَلِيلٌ
وَهِيَ كَانَتْ بَيْضَاءَ وَقِيلَ كَانَتْ شَرِيًّا أَيْ هَدَى إِلَيْهِ
مَقُوقَسٌ مَلِكُ أَسْكَندَرِيَّةٍ وَبَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ رَكِبَهَا عَامًا ثُمَّ حَسَنَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهَلَكَ فِي زَمَانٍ مُعَاوِيَةَ
وَيُقَالُ حَتَّى مَا بَقِيَ لَهَا وَالشَّعِيرُ يَطْمَحُ
لَهَا وَقَوْلُهُ وَارْتَضَا جَعَلَهَا صَدَقَةً قِيلَ الْمُرَادُ
بِهَا فَذَكَ وَأَرْضَى بَنِي النَّضْرِ وَأَسْمُهُمْ خَيْرٌ كَذَا
فِي شَرْحِ الشَّمَائِلِ لِصَلْحِ الَّذِينَ الْأَوَّلَى ثُمَّ تَحْصُرُ
أَضَافِي أَوْ بَصْنَةً عَلَى عَدَمِ اعْتِبَالِ شَيْءٍ آخِرٍ مِثْلِ
الْأَتَابِ وَامْتِنَعَتِ الْبَيْتَ وَغَيْرَ بَيْتٍ فِي بَيْتٍ
مَوْضِعَهَا وَبِالْمَمْلُوكِ اسْتِرَاءَ وَاسْتِغْنَاءَ الْبَيْتِ
فَلَمْ يَعْرِ لَهُ أَصْلٌ وَالْقَلِيلُ مِنْهَا لَمْ يَذْكُرْ حَقْلَاتِهَا
أَوْ لَغَايَةَ وَضَوْحَهَا أَوْ لَا يَخْلُو أَنَّ غَرَسَتْ
مِنْ ذَلِكَ وَإِذَا عَلِمَ حَكْمُ الْأَشْيَاءِ الْغَفِيَّةِ تَبَعَهَا

غَرَسَتْ بِالْأَوَّلَى لَكِي ذَكَرَ بَعْضُ أَرْبَابِ الْبَيِّنَاتِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ خَلْفَ أَهْلِ الْكَيْفَةِ وَأَنَّه كَانَ لَهُ عَشْرُونَ
نَاقَةً يَرْعُونَهَا حَوْلَ الدِّينَةِ وَيَأْتُونَ بِالْبَانِهَا
إِلَيْهِ كُلَّ لَيْلَةٍ وَكَانَ لَهُ سَبْعُ مَوَافِئَ شَرِبَ لَبَنُهَا كُلَّ
لَيْلَةٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْأَهْلَ الْكَثِيرَةَ فَرَسَتْ مِنْ أَهْلِ الْقَدِّ
وَالنُّوْقَ وَالْعَزَكَاتِ مِنَ الْغَنَمِ كَأَجَائِثِ الرِّقَايَاتِ
الضَّرَائِحِ شَرْحُ الشَّمَائِلِ لَعَلَى الْقَارِي الْحَدِيثِ
التَّاسِعِ فِي حَسَنِ الْمَصَابِيحِ رَوَاهُ أَنَسِيُّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِبَ الْعِلْمَ فَرِيضَةً عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ
ذَكَرَ فِي الشَّرْحِ الْجَدِيدِ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مَعَ كَثَرٍ
مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ حَتَّى أَنَّهُ رَوَى عَنْهُ عَشْرُونَ تَابِعًا
كَأَبِيهِمُ النَّخَعِيِّ وَالْحَقَوِيِّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَلْحَةَ
وَتَابِتٌ وَحَمِيدٌ وَغَيْرُهَا اسْتَرَى وَفِيهِ كَلَامٌ
لَا يَحْتَمِلُ هَذِهِ الرِّسَالَةَ الْمُرَادَ بِالْعِلْمِ الَّذِي هُوَ فَرِيضَةٌ

على كل مسلم العلم الذي طلب فرض عين لا فرض
كفاية وذلك يختلف باختلاف الأشخاص
والفقر الذي ليس عليه إلا الصلوة والصوم يجب
عليه معرفة صحة الاعتقاد من كونه الله تعالى واحداً
لا شريك له وهو حي قيوم اذني ابدى غير ذلك
ما يجب عليه تعلم من العقائد في الكتب الكلامية
ويجب عليه معرفة الحلال والحرام والحيت
والطاهر والوضوء والفصل واما الفقه الذي
يجب عليه الزكوة والحج فيجب عليه تعلم ما يجب على
الفقير من العلم مع زيادة تعلم علم الزكوة والحج
ويجب على التاجر تعلم علم ما يطلع به العقود
وما يفدها وكذلك من يعمل عملاً يجب عليه
تعلم علم ذلك العمل واما تحصيل العلم بحيث
يصير الرجل مجتهداً ومفتياً فهذا فرض كفاية
لا فرض عين فاذا اصل الرجل مجتهداً في بلدٍ

او ناحية سقط الفرض متى كان قريباً بكان 135
الرجل المجتهد بحيث يبلغ فتواه اليه وان لم يكن بكل
ناحية مفتي عصر اهل تلك الناحية حتى يصير
واحد منهم مفتي كذا في الفاتح **الباب**
الثاني في تعريف العلم وهو ادراك الشيء
بحقيقة وذلك ضربان احدهما ادراك ذات
الشيء والثاني الحكم على الشيء بوجوده شيء موجود
او نفي شيء هو مستغنى عنه كذا ذكره الطي في الكا
واما سعة الاول معرفة والثاني علم بالمتصور
من اهل اللغة ان العرفه يتعدى الى واحد والعلم
يتعدى الى اثنين كذا ذكره السيد الشريف في
حاشيته مختصر النراقي قال القرني في حاشيته شرح
العقائد النسفية اتفق في العلم مذاهب
احد با ضروري مستغنى عن التحديد وهو
اختيار امام الحرمين وتأثيره نظري يعتبر

تحد يده ثم اختلفوا في تعريفه فوقف بعض العترة
بأنه اعتقاد الشيء عما هو به والاشعري بأنه
ما يوجب كونه من قام به اتقان العقل والاعمال
الرازجي بعد قوله كونه ضرورياً بأنه اعتقاد
جائز مطابق لموجب والحكيم بأنه حصول
صورة الشيء في العقل وبعضهم بأنه صفة
توجب تميزه بين العالي لا يحتمل النقيض
ويخرج بعضهم قيد العالي أورد الشارح
التفتا زاني في شرح العقائد بين التعريفات
قوله صحة يتجلى بها المذكور لما قامت به به
وهو اختيار بعض المحققين قال الشريف
الجزباني في شرح الواقع واعلم أنه احسن
ما قيل في الكشف عن ماهية العلم لأنه صفة
يتجلى بها المذكور انتهى هذا التعريف للشيء إلى
منصور المازدي كذا ذكره في بعض شرح العقائد

الصفة لكن ينبغي ان يحمل البحث على البحث بالانكشاف
التام الذي لا يشمل الظن لأن العلم عندهم مقابل
للظن عما ذكره العلامة التفتا زاني ويؤيده
هذا الاصنية ما ذكره احمد الجندي في شرح
العقائد مادة واعلم أنه احسن ما قيل في
الكشف عن ماهية العلم هذا التعريف ثم الثاني
وهو قوله صفة توجب تميزاً لا يحتمل النقيض
ولهذا اختارهما من بين التعريفات وقدم
الاول انتهى هذا بيان العلم المطلق والتعريف
العلم الخاص فهو ما ذكره السيد الشريف في حاشيته
مختصر انتهى مادة اذا اريد تعريف علم خاص
فلا بد ان يؤخذ من جهة وحدته فان تؤخذ
جانبا لاخذ من كل والموضوع او الحي ومن المجموع
فالمأخوذ ان كان حقيقة مع اسم ذلك
العلم كان حدا له حقيقة امانا ان كان

تمامها واما ناقصا ان بعضها والا فلا ان استلزم
 المأخوذ تميز تلك الحقيقة الميزة لاخذها من جبرته
 الوحدة الضابطة فيكون حداله رسميا
 فان قلت ما فائدة ذكر الاسم وهل قال
 حقيقة مستماه قلت لان حقيقة
 العلم كما عرفت مسائل كثيرة فادراكها
 بمحذها انما يكون بتصور خصوصيات
 المسائل التي هي اجزائه وقد بان تغذره
 فالتم تصور مدلول اسم المطابق و
 مستماه الحقيقي الذي هو عارض للمسائل
 باعتبار وحدتها فالمأخوذ ان كان
 تفصيلا لا كان حداله بحسب الاسم والافراد
 له يجب واما بالقياس الى حقيقة العلم
 فرسم انتهى ثم اعلم ان ههنا حقائق
 شريفة وتوقيفات لطيفة لا مندوحة عنها

عنها انا اذكرها انشاء الله تعالى ما فيها 137
 من الايات والاختيار واقتوال الفقهاء ولم
 ابال ما فيه من التكرار وهي ان العلوم اقسام
 مقصودة لذاتها وهي الاعتقاديات او
 مقصودة لغيرها على ما حققه صاحب الطريقة
 حيث قال الباب الثاني في الامور المزمعة في
 الشريعة المحمدية وهي ثلثة بنيت كلامها
 بتوفيق الله تعالى فصل على حده الفصل
 الاول في تصحيح الاعتقاد وتطبيقه
 لمذهب أهل السنة والجماعة وجملة ان الله
 تعالى واحد لا شريك له لا يشهد شئ الا اخره
 ما فصله في بالامزيد عليه وهو علم
 الحال ورضي العبد على ما يأتي انشاء
 الله تعالى قال الفصل الثاني في العلوم
 المقصودة لغيرها وهي ثلثة انواع مأمور بها

وضهى عنها ومندوب اليها النوع الاول
 في المأمور بها وهو صنفان الصنف الاول
 في فروض العين وهو علم الحال قال الله تعالى
 فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وخرج
 ابن ماجه عن انس رضي الله عنه انه قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلب العلم فريضة
 على كل مسلم ومسلمة قال في تعليم المتعلم يفترض
 على المعلم طلب ما يقع في حالة ذوات حال كان
 فانه لا بد من الصلوة فيفرض علمه عليه علم ما
 يقع في صلوة بقدر ما يؤدي به فرض الصلوة
 ويجب عليه بقدر ما يؤدي به الواجب الا ان ما
 يتوصل به الى اقامة الفرض يكون فرضا وما
 يتوصل به الى اقامة الواجب يكون واجبا و
 كذلك الصوم والزكوة ان كان له مال وجب له
 ان وجب عليه وكذلك في البيوع ان كان يتجر انتهى

ثم قال

ثم قال وكل من اشتغل بشيء من العاصيات والحرف
 يفترض عليه علم التحريم من الحرام فيه وكذلك
 يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل والا
 والحشيتة والرضا طه فانه واقع في جميع
 الاحوال انتهى ثم قال كذلك في سائر الا
 خلاق نحو الجود والبخل والجبن والجرأة
 والتكبر والتواضع والفقه والاسراف
 والتبشير وغيره فان الكبر والبخل والجبن
 والاسراف حرام ولا يمكن التحريم عنها الا
 بعلمها وعلم ما يضادها يفترض على كل
 انسان علمها انتهى هذا ما ذكر صاحب الطريقة
 نقلا عن تعليم المتعلم قوله وكذلك يفترض على
 علم احوال القلب وهو علم الاخلاق والتصرف
 كالزهد والصبر والرضا وحصول القلب
 في الصلوة كذا في التوضيح ثم ذكر في الطريقة

حاصل ان العلم تابع للمعلوم وان فرضا وحرما
 فرضا وان واجبا او مكرها فواجب ان سنة
 فسنة وان نفلا فنفل وكذلك الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر غير انهما على سبيل الكفاية
 وعلم الحال على سبيل الوين ومن اعتقاد
 اهل السنة وجماعة الذين سبق ذكرهم وتوهم
 بالاستدلال بالخروج عن التقليد المصنف الثاني
 في فرض الكفاية وهو ما يتعلق بحال غيره
 اعني الفقه كالا وعلم التفسير والحديث و
 الاصولين والمراد بهما اصول الفقه واصول
 الحديث كداية الشرح الجديد والقراءة انتهى
 والمراد بالقراءة علم القراءة الذي يحصل
 به القدرة على التعليم والافادة للغير لقوله
 وهو ما يتعلق بحال غيره واما ما يتعلق
 بحال نفسه فهو علم الحال ويؤيده ما ذكره

139 في شرح الدر السليم يجب عليك ان تجتهد في التجويد
 فان العمل بالتجويد فرض عين لا يترك لمطامع
 يقرأ القرآن لاستيماة الصلوة لانه تعالى انزل
 القرآن بالتجويد حيث قال ورتلناه ترتيلا
 انزلناه بالترتيل وهو التجويد اذ سئل عن
 علي رضي الله تعالى عنه عن قوله تعالى ورتل
 القرآن ترتيلا فقالا الترتيل هو تجديد الحروف
 ومعرفة الوقوف فاذا كان التجويد فرضا فيه
 يكون ما ينافيه وهو الحكي حراما بلا خلاف
 قال الله تبارك وتعالى انا عرنا غير
 ذي عوج ثم الحكي يأتي في لغة العرب على معاني
 والمراد به هنا الخطاء وهو جلي وخفي اما
 الجلي فهو خطأ يطرأ على الالفاظ والمعاني
 واما الخفي فلا يخل الا بالالفاظ وبيان ذلك
 ان الحكي الجلي يخل اخلا لا ظاهرا يشترك

في معرفة علماء القراءة وغيرهم اذ هو غير كل
 واحد من المرقوع والنصوب والجور والحرم
 وغير ذلك من الاعراب والبناء او بتديل
 حروف ونقصه او زيادته والحق الخفي لا يخل
 اخلا لا ظاهرا بل اخلا لا يختص بعرفه علماء
 القراءة اذ هو مثل تكررات اللام وتطنين
 النونات وتغليب اللامات وغير ذلك من
 الادغام والخفض والاعراب والاقلاب
 والتخمين والرفيق فانه ذلك كله وان لم يخل
 بالمعنى بل انما يخل باللفظ لفساد رونقه
 وحسن لونه يخل بالفصاحة ويورث القبح
 ولا فائيل بعدم فصاحة القرآن ومن اجل ذلك
 حرمت هذه التغييرات واما الحساب
 فمحتاج اليه في كثير من السائل خصوصاً
 الفرائض فلذا قالوا هو مع العلم لانه نصف

هذا هو
 الحساب

الفرائض

140 الفرائض فلا يبعد ان يكون فرض كفاية ومنه
 القرابة في الاحياء واقام علوم العربية في
 بستان العارفين اعلم ان العربيه لها
 فضل على سائر اللسان في تعلمها او علم
 غيرها فهو مأجور لان الله تعالى انزل
 القرآن بلغة العرب في تعلمها فانه يفهم
 به ظاهر القرآن ومعاني الاخبار انتهى
 هذا ما ذكره الطريقة ناقلاً عن تعليم المتعلم
 قال الاصمعي ان اخوف ما اخاف على
 الطالب اذ لم يعرف الحق ان يدخل في جملة
 قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب
 على متعمداً فليتبى مقعده من النار
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يلحق فما
 روايت عند ولخت فيه كذبت عليه
 كذا ذكره الطيبي في الكاشف شرح مشكاة

المصباح والذي يقتضي الاصل اعني ما يتوكل
 به الى الفرض فرضي وكذا في الواجب وغير كونها
 فروض كفاية لان العلوم النوعية متوقفة
 عليها النوع الثاني في المنها عنها وهو
 ما زاد على قدر الحاجة من علم الكلام
 وعلم النجوم اما الاول فقد قال في
 الخلاصة تعلم علم الكلام والنظريات
 المناظرة وراء قدر الحاجة من عند انتهى
 وقال في البرزخية ودفع الخصم واثبات
 المذهب يحتاج اليه وعن ابي الليث
 الحافظ وهو كان بسمرقند متقدما
 في الزمان على الفقيه ابي الليث قال من
 اشتغل بالكلام في اسمع عن العلماء انتهى
 ما ذكره في الطريقة اقول مراده بقوله من
 اشتغل بالكلام الاشتغال الكامل المؤدي الى

التوغل

141 التوغل الذموم وهو التوغل في قواعد الفلسفة
 كما بحث الهوي والصورة بحيث يفوت
 بسبب الاشتغال بالمقصود الاصيل ويؤيده ما
 في الطريقة من انه ما روي عن ابي حنيفة رحمه
 الله تعالى عليه قال يكره لخص في الكلام ما يقع
 بشبهة فاذا وقعت بشبهة يجب ان التماكن
 يكون شاملي الجري يعني ان لا يقع نفسه في الروايات
 وقع وجب علينا اخراج انتهى اقول افاد
 المروي عن ابي حنيفة انه فرض كفاية لكن
 لا ينبغي ان يعلم او يتعلم الاكل في متدين
 مجرد ولا يخاف عليه الميل الى الذهاب لطل الشئ
قال ابن حجي الرهيشي في شرح المشكاة انه
 اكثر فرض الكفايات بل هو فرض عين اذا
 وقعت بشبهة توقف حلتها عليه فالهاجة
 ليس تمام الحاجة المكروه كاطر **وماروي**

منه في بعض النسخ

عن الامام من نرى انبه حاد عن الناظر في الكلام
فانما كان عن الناظر بطريق الخطي والالزام
فانه لما قال ارايتك تتكلم فلم تنهاني قال
كنا نكلم وكل واحد منا كان الطير على رأس
مخافة ان يزد صاحب ويكفر ومن اراد فقد
كفر كما في الخط والخاتمة انتهى **قال البيضاوي**
قيل لما سمع المشركون قوله **تعالى** لا اله الا هو
الرحيم تعجوا وقالوا ان كنت صادقا فأت
بآية نعرف بها صدقك فنزلت آية في خلق
السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك التي تجري في البحر بينفوق الناس
وما انزل الله من السماء من ماء فاجي
به الارض بعد موتها وبقيتها من
كل دابة وتريف الرياح والستجاب
المنزلي بين السماء والارض لايات لقوم

142 يعقلون اي يتفكرون فيها وينظرون اليها
بعيون عقولهم وعن عبد الصلوة والسلام
ويل لمن قرأ هذه الآية فخرج بها اي لم يتفكر
فيها **واعلم** ان دلالة هذه الآية على
وجود الله ووحده من وجوه كثيرة يطول
شرحها مفصلاً والكلام الجمل انما امور ممكنة
وجرد كل منها بوجه مخصوص من وجوه
محتملة وانحاء مختلفة اذ كان من الجائز ان لا
يتحرك السموات او بعضها كالارض وان يتحرك
بعكس حركاتها بحيث يصير النطقة دائرة
مارة بالقطبين وان لا يكون لها اوج ولا حضيض
اصلاً او على هذا الوجه بساطتها وتساوي
اخرائها فلا بد لها من موجد قادر حكيم
يوجدها على ما يستدعي حكمه **وتقتضيه**
مشيئة متعالياً عن معارضة غيره اذ لو كان

مع الله يقدر على ما يقدر عليه فان توافق
 ارادتهما بالفعل اذ كان لهما لزم اجتماع مؤثر
 على اثر واحد وان كان لاحدهما لزم ترجيح الفاعل
 بلا مرجح وعجز الآخر الثاني لالهية وان اختلفت
 لزم التمايز والتطارد كما اشار اليه بقوله
 لو كان فيها الهة الا الله لفدنا وفي الآية
 تنبيه على شرف علم الكلام واهله وحسن على
 النطق والبحث فيه انتهى ويؤيد هذا التنبيه
 قول امامنا امام الاعظم رحمه الله تعالى
 عليه في كتاب العالم واصحاب سورة الله صل
 الله تعالى عليه وسلم انما يريد خلقا في الآخرة
 مثلهم كقوم ليس بحضرتهم من يقاها لهم فلا
 يتكفون التلاوة ونحو قد ابتلينا في عصرنا
 من يطعن علينا ويحجل الدماء منا فلا
 يسعنا ان نعلم من المخطئ منا والصيب والاندب
 لا

عن انفسنا

143 عن انفسنا وحرماننا فقد ابتلينا من يقاها لنا
 فلا بد لنا من التلاوة انتهى وأشار اليه العلامة
 التفتازاني في شرح العقائد وقد كانت الاوائل
 من الصلابة والتابعين رضي الله تعالى
 عليهم اجمعين لصفاء عقايدهم ببركة
 صحة النبي عليه الصلوة والسلام وقرب
 العهد بزمانه ولقائه الوقايح والاختلاف
 وتمكنهم من الرجوع الى الثقات مستغنيين
 عن تدوين العلمين وترتيبها ابوابا وفصولا
 وتقدير مقاصدها فروعاً واصولاً الى
 ان حدثت الفتن بين المسلمين وغلب
 البغي على ائمة الدين وظهر اختلاف الاداء
 واليل الى البدع والاهواء وكثرت الفتاوى
 والواقعات والرجوع الى العلماء في البرهات
 فاستغلوا بالنظر والاستدلال والاجتهاد

والاستنباط وتحرير القواعد والاصول
 وترتيب الابواب والفصول وتكثير المسائل
 بادلتها وادراك الشبه باجوبتها وتعيين
 الاصلح والاصطلاحات وتبيين المذهب
 والاختلافات وتوابعها يفيد معرفة الاحكام
 العملية اذ لنتها التفصيلات بالفقه ومعرفة
 احوال الادلة اجمالاً في افادتها الاحكام باصول
 الفقه ومعرفة العقائد عن ادلتها بالاطلاع في
 ثم اشار الى جواز تعلم الفقهيات وتعليمها
 بقوله لما نقلت الفلسفة الى العربية خاض فيها
 الاسلاميون في احوال الرد على الفلاسفة
 فيما خالفوا فيه الشريعة فخلطوا بالاطلاع
 كثير من الفلسفة ليحققوا مقاصده فيمكنوا
 من ابطالها وهم جرحوا الى ان ادراجوا في معظم
 الطبيعيات والالهيات وحالوا الرياضيات

حجة كاد لا يترى عن الفلسفة لولا اشتغالنا على
 التسميات انتهى وذكر في بحر الافكار ناقلاً عن مؤرخ
 ناقد الحاصل عند بيان بطلان عقائد فسطائية
 اذ الحق اذ تقدير ركب الاصول الدينية بمثل
 هذه البنية تضليل لطالب الحق واجاز عند بعض
 الافاضل في حواشيه على الحاشية الخالية حيث
 قال وقد يقال اطلاقهم على هذه وجوه فساد
 فادها يفيد لهم التثبت فيما يرمونه كيلاً
 يركنون اليه من صنفاً اذ لا لهم في مبادئ
 رأيهم انتهى وبالمجمل هو شرف العلوم لكونه
 اساس الاحكام الشرعية ورئيس العلوم
 الدينية وكون معلوماته العقائد الاسلامية
 وغايتها الفوز بالتعادات الدينية والدنيا
 وبراهين الحج القطعية المؤيد اكثرها بالادلة
 التسمية وما نقل عن السلف من الطبع في اللغة

عند انما هو المتعصب في الدين والقاصر في تحصيل
 اليقين ولقاصداً فساد عقائد المسلمين والخالفين
 فيما لا يفتقر اليه من غوامض التفتيش والاعراض
 كيف يتصور النوع عما هو اصل الواجب واساس
 المشروعات انتهى ويؤيده ما قاله ايضا
 في الطول ان اعظم العلوم وارفعا ورئيسها
 ورأسها علم الكلام انتهى وفي بحث لانه صرح
 في انوار التنزيل ان اعظم العلوم مقدرا و
 ارفعها شرفا ومنار علم التفسير الذي هو
 رئيس العلوم الدينية ورأسها انتهى
 فبين كلاميه تناقض بين وقد يقال يجب
 للمحل على ان المراد من العلوم ههنا علم الكلام
 بقية ما ذكره في الطول ولا يخفى ان الاعتماد
 على مثل هذه القرينة بعيد جدا ويمكن
 ان يقال ان لكل منهما شرفا وحرية على الآخر

هذا هو المقصود من الكلام في بيان
 الفرق بين العلمين في هذا المقام
 وهو العلم بالدين والعلوم الدنيوية
 والفرق بينهما في هذا المقام
 ان العلم بالدين هو العلم بالحقائق
 الدائمة والعلوم الدنيوية هي العلوم
 المتغيرة والمتبدلة والفرق بينهما
 في هذا المقام ان العلم بالدين هو العلم
 بالحقائق الدائمة والعلوم الدنيوية
 هي العلوم المتغيرة والمتبدلة

145 من وجه اقامته الكلام فلاق اثبات موضوع
 النفي موقوف على وجود الامتثال لمسل
 للمسؤولية الله تعالى عليه وسلم وهذه انما
 ثبت في علم الكلام واثباته التفسير فلاق
 كثيرا من مسائل الكلام ثبت بالآيات كعادة
 الاجسام ولا يلزم الدور لاختلاف الموقوف
 والموقوف عليه لكن ظاهر هذا مخالفة
 شرح المواقف حيث قال اعلم ان الكلام
 اشرف العلوم بجميع جهات الشرف
 فليتأمل وان قيل انه اراد انه اعظم
 العلوم نكتة اندفع عن كلامه ما ذكر
 كذا ذكره المحقق الكاظمي وذكر المحقق
 حسن چلبی في حواشي التلويح توقف
 الاصول بل جميع العلوم على الكلام ليس
 بطريق الحزم بل الاضافات والولاية

هذا هو المقصود من الكلام في بيان
 الفرق بين العلمين في هذا المقام
 وهو العلم بالدين والعلوم الدنيوية
 والفرق بينهما في هذا المقام
 ان العلم بالدين هو العلم بالحقائق
 الدائمة والعلوم الدنيوية هي العلوم
 المتغيرة والمتبدلة والفرق بينهما
 في هذا المقام ان العلم بالدين هو العلم
 بالحقائق الدائمة والعلوم الدنيوية
 هي العلوم المتغيرة والمتبدلة

ولذا عد رئيس العلم فهو اشرق من العلم الآت
صاحب القينة وغيره قالوا في حق ترتيب الكتب
بحسب الوضع ان الفقه يوضع فوق الكلام
ولا ادري ما وجهه **ولكن** ان تقول التقدم بالرتبة
غير التقدم بالشرف والفهم من كلام الشارع
هو الاقل ويطردح العريضة انتهى
واما الثاني ففي سنن ابي داود عن
ابن عباس مرفوعا من اقتبس علما من النجوم
اقتبس شعبته من الشجر زاد ما زاد قال
في الخلاصة وتعلم علم النجوم قدر ما يعلم موافق
الصلوة والقبلة لا يأس به انتهى وذكر
الحقق خواص زوجه في التهافت اما علم
الهيئة فالكثير ما ذكرها فيها من ام السماوات
وعجب خلقها ويدع صنعها امير شهد
به الامارات ودل على العلامات من غير

اختلاف

في ترتيبها

146 اختلاف لما ثبت في القواعد الشرعية والعقائد
الدينية بل قد ينفع بعض مسائلها في الشرعيات
كتفدية المثارق والعياد واختلاف الطالع
وامر القبلة واوقات الصلوة وغير ذلك
وبعضها مما يعين على التفكير في خلوع
السموات والارض المودى الى مزيد اطلاق
ببالغ حكمة الصانع وباهر قدرته انتهى
وذكر في الطريقة وفي بيان العارفين ولو
تعلم من علم النجوم مقدار ما يعرف به الحساب
فلا يأس به ولا يزيد عيلا في العلم بقدر مقدار
ما يعرف القبلة والحساب انتهى والمراد
حساب الاوقات من الاشرق والايام للانتفاع
بها في المعاملات والقرقات وغير ذلك
وبه فترقده تنها هو الذي جعل الشمس
ضياء والقرنونا وقدر منار العلموا

عدد النبي والحساب كذا في الشرح الجديد
ويعلم منه تعلم علم الزيج والتقويم والنجول
الدائرة النهدية ومثالها كمرنا مالا
بأس بل لانه يعلم من ايضا عدد النبي
والحساب والشهور والايام والساعات
بل مواقيت الصلوة وغيرها من الاوقات
واما ما حرم منها فهو ما يتعلق بالاحكام
على ما سئل من الطريقة وذكر ابانته تعلم
علم الزيج الامام الغزالي في كفاية السالكين
وعقل اباحتها بما ذكرنا وذكر الامام خ
الدين الرازي فصيحة علم الهيئة في التفسير
الكبير عند قوله تعالى ان ربكم الله الذي
خلق السموات والارض في ستة ايام
الآية وبسط قواعد كثيرة من علم
الهيئة وقال في هذه الآية لطايف

منها

147 منها ان الشمس لها نوعان من الحركة احدهما
النوعين حركتها بحسب ذاتها وهي انما يتم في سنة
كاملة وسبب هذه الحركة يحصل السنة
والنوع الثاني حركتها بحسب حركة الفلك
الاعظم وهذه الحركة يتم في اليوم بلياليه
ونظير هذه الآية قوله تعالى لا الشمس
ينبغي لها ان تدرك القمر ولا سابقا
النهار وكل في فلك يسبحون والثواب
يتحرك في كل سنة وثلثين الف سنة
دورة واحدة وهذه الحركة في غاية البطء
والكوكب الذي يكون في غاية القرب من
القطب مثل كوكب الجدي وهو الذي
يقال انه هو القطب يدور في دائرة في
غاية الصغر وهو انما يتم تلك الدائرة
الصغيرة في مدة ستة وثلثين الف سنة

ثم قال **وراجع** بعض الجهال والحقا
 وقال **انك** الترتيب في تفسير كتاب الله تعالى
 من علم الهيئة والنجوم وذلك على خلاف
 المعتاد فيقال لهذا المكي انك لو تأملت
 في كتاب الله تعالى حق التأمل لعرفت فساد
 ما ذكرته انتهى **وم** ان اريد زيادة التفصيل
 فليراجع الى التفسير الكبير **ويؤيد** ما قال
 حجة الاسلام **م** لم يعرف علم الهيئة فهو
 غيب في معرفة الله تعالى **ثم** قال صاحب
 الطريقة **وفي** تعليم المتعلم وعلم النجوم منزلة
 الرضى فتعلمه حرام لانه لا يفتى ولا يرفع
 والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير
 ممكن انتهى **اقول** — فاهو الحرام من
 علوم النجوم ما يتعلق بالاحكام كقول
 اذا وقع كسوف او خسوف او زلزلة او غيا

في زمان كذا سيقى كذا واما معرفة القبلة
 والمواقيت فتحصل بالعلم السبع بالهيئة فلما
 كانا شرطين اداء الضلوة لزم معرفتهما
 بالتحري والامارات **وهذا** العلم من جملة
 اسباب التحري والعرف فجاز الاشتغال به
 انتهى **وذكر** في الشرح الجديد بل هو فوق
 التحري حتى ان التحري يترك به **قال** في الخلاصة
ولو كان من اشبه على القبلة يعرف
 الاستدلال بالنجوم لا يتحرى لان الاستدلال
 فوق التحري انتهى **ذكر** في الطريقة **واما** ان
 يحجب فلا اذا اخصص للاسباب فيه **والبرم**
 اليقين فيها بل يكفي الظن **وان** يحتاج
 الى زكاء وقوة حدس وخيال **وجدد**
 كثير فلا يقع التكليف به لطل احد ادلا
 يكلف الله نفقا الاوسعها وايضا يحتاج

في زمان كذا سيقى كذا
 في زمان كذا سيقى كذا

في زمان كذا سيقى كذا
 في زمان كذا سيقى كذا

معرفة القبلة الى معرفة عرصة كل بلد ^{طوله}
 انتهى عرصة البلد عبارة عن بعد سمت رأس البلد
 عن مودل النهار وطول البلد قوس في مودل
 النهار يتدء في تقاطع الفوقاني مع دائرة نصف
 نهار آخر العادة في جهة الغرب ^{وتسمى} الى تقاطع
 الفوقاني مع دائرة نصف نهار البلد على
 المتوالي ^{ومعرفة} امثال هذه القواعد يحتاج
 لان كاء وقوة حدس ايضا يحتاج معرفة
 ذلك العرصة والطول الى الآلة كالاسطرلاب
 والربع والاعلى والعمل به ثم قال ولا يمكن
 تلك الابتعايد من لم يعرف علاعدالت
 فلا يوجب العمل ونقل عنه في حاشيتها
 اي بالنسبة الى الاخير اذا الاقل يعرف
 بالآلات المعروفة له انتهى ثم ذكر فيها ايضا
 واما سائر علوم الفلك فالنطوق

في معرفة القبلة

دافع

149 داخل في الكلام للاحتياج في الكلام اليه عند
 دفع الخصم والمناظرة كما ذكر في الشرح الجديد
 فان قيل الدليل عند الاصوليين والفقهاء
 هو الكتاب مثلا وهو ما يمكن التوصل
 بطريق النظرية الى المطلوب خبري دون
 الاشكال والتركيبات القبلية فاجيب
 بان هذا حق الآلة يجب اعتبار الصور
 ولا ينكر احد والفقهاء وان كانوا لا يفتقروا
 الى مراعات مصطلحات النطقين الآات
 كلامهم لا يخرج عن قواعد تحقيقا
 فلهذا تصدي الفاضل صدر الشريعة في
 التوضيح لبيان الكلام عليها كما ذكره في
 حاشية في حواشي التلويح ويؤيد ما ذكره السيد
 الشريف في حواشي مختصر الشرائع والحق
 اذ اثبات مسائل العلوم النظرية يحتاج

في معرفة القبلة

نقل عنه اشارة الى ما
 يكون ايضا نظريا

دلائل وتوقيعات معينة والعلم يكونا موصولة
 إلى المقصود لا يحصل إلا بالسائل المنطقية
 أو يتقوى بها وهي محتاج إليها تلك العلوم
 وكنت جزء منها بل هي علم على حبالها
 وعلم الظاهر لما كان ريشا لعلوم الشرعية
 واسلمها ومقدما عليها انتسب اليه هذه
 القواعد المحتاج إليها نودت مبادي كلامية
 للعلوم الشرعية انتهى قوله الذي قوله
والحق اشترى الرجوع عن اعتراض
شرح الواقف على ما ذكر العلامة التفتازاني
في أنه إذا علم الظاهر محتاج إلى المنطق بقوله
لا يجزى عليه الافلح أو متفلسف يحيى
فصل في الفلاسفة انتهى لما نظر الفاضل
خواجه زاده إلى ظاهر كلام قد سره قال
بين كلام يدفع بين و ما أراد حقيقة فيلزم

من حيث هو
 من حيث هو
 من حيث هو
 من حيث هو

لا

150
 إلى الشقايق النعائيات وأوضح التأييدات
 في هذا الباب ما ذكره ابن حجر في فتح البين
 لبيان قوله عليه الصلوة والسلام من
 سلك طريقا يلتمس فيه علما حيث فتر
قوله علما بقوله شرعيا أول له وهو الآلات
الشرعية عن المنطق الذي يأيد النتي
فإن علم مفيد للمحدور فيه بوجه و فما
المحدور فيما يخلط به قل من الفلسفيا
للعائدة للمشايخ ولأنه نحو العاني كما إن
الحق منطق الألفاظ ولأنه كالعربي في أنه
في مواد أصول الفقه ولأن الحكم الشرعي
لا يبد من تصور والتصديق بما إثباتا
أو نفي والتطوق هو المصد ليسان
أحكام التصور والتصديق فوجب
كون علما شرعيا أد هو ما صدر عن الشرع

أو توقف على الصادق عن الشرع توقف
 وجود كعلم الكلام أو توقف كمال كعلم
 العربية والمنطق وهذا هو موجب مدح
 الغزالي بقوله لا ثقة بفقه من لا منطق
 أي لا يكون قواعد المنطق مكرمة فيه
 بالطبع في ذهن كالمجتهد في العصر
 الأول أو بالتعليم وتمن اشت عليه أيضا
 الفرائدي والسيف الأمدي وابن حبان
 وشرح كتابه وغيرهم من الأئمة وقوله
 ابن الصلاح وغيره بتركه محمول على ما
 كان في زمانهم من الخلوط بالفلسفة
 وفروعها من الآلهي والطبيعي والناض
 على أن الحلي وغيره صرحوا بجواز تعلم
 هذه ليرد على أهلها ويدفع الشرع
 الشريعة فيكون باب أعداد العدد انتهى

151 وذكر في النزاهة فإن العلم بالكفر ليس
 بكفر عن فت الشرع للمستشرق ولكن
 لتوثيقه والهمة يعلمون مذاهب
 المخالفين ولا يلزمها وعد ذلك كمالا
 لانقصاننا انتهى وذكر الامام الغزالي
 في بعض نصابه في بحث عن علم
 الطب والجوهر علم بالضرورة انما لا يدرك
 الا بالهام الهوى ويتوفيق من الله تعالى لا سبل
 اليه بالخرقة في الاحكام الجوهرية ما لا يقع
 الا في كل الف سنة مرة فكيف ينال بالخرقة
 انتهى وكذا بعض السائل من علم الحساب
 كعمل الخطائين والاخترايع الخدرة على ما قبل
 سبحانه من لا يعلم جد الفشرة الا هو وما
 ما قيل انه نقل عن بعض اصحاب الحساب
 انه كل طريق من الحساب مستنبط بالقوة

الفكرية الطريق الخطأين فانه وحى الله
تعالى من انبيائه صلى الله تعالى عليهم
اجمعين انتهى وذكر ابو الليث في فتاواه
واما علم النجوم فهو في نفس حى غير
مذموم وقد نطق به الكتاب قال الله
تبارك وتعالى والشمس والقمر والنجوم
بحسبان انتهى قال البيضاوي اي بحسبان
بحسبان معلوم مقدر في رؤوسها
ومنازلها وتيق بذلك امور الطائعات
السفلية ويختلف الفصول والاوراق
ويعلم التنوين والحساب انتهى وفي
الفتاوي المذكورة والراسخون في العلم
اطلق على اقسام الشمس والقمر والنجوم
من خيرات بامرهم والاستدلال بسير
النجوم وحركات الافلاك على الحوادث

بقضاء

152 بقضاء الله تعالى وقدره جائز كاستدلال
الطبيب بالشمس في الصحة والمرض ولو لم
يعتقد بقضاء الله تعالى وادعى علم الغيب
لنفسه كيف انتهى وبما ذكرناه في هذا الباب
ظهر الجواب عما ذكر في جامع الرموز وغيره
وهو اذ في اشتغال الكلام بسبب الى
البدعة وتعلم النطق كسبب الحروف في
قوت القلوب جعل الجهال اصحاب
النطق علماء وفي خواص اثار الاشتغال
بعلم الجد تضييع العمر وفي تحفة
الترشيد ان لا يجوز ان يعلم ويتعلم
ويسمع ويكتب كل علم ضد السنة
كالنجوم ونقص الدين كما قال بل تفرغ
بها الفلاسفة او تقرير الدين الباطل
والمعتقد القاسد انتهى مع ان الذموم

اشتغال الطالب بهذه العلوم بحيث
يقوت به ما يعين ويصرفه إلى ما لا يعين
وأيضا قد سبق الجواب عن السائل التي وردت
في ذم الكلام عند قول صاحب الطريقة
من اشتغال بالكلام حتى استمد عن العلماء
فتذكر ثم ذكر في الطريقة والهندسة من باب
انتهى لأنه عرفه كأي حرف يحتاج
إليه من بيني الأبنية ويحيي الماء وليريد
في الشرع من انتهى فكان ضاحا بالنسبة
إلى عدم التوازي في مقابلة مندوب
فضيلة بالنسبة إلى الدنيا كما ذكره المحقق
خواجه زاده في حواشي الطريقة وذكر الرغب
في التزوية وحكي عن بعض فضلاء القضاء
أنه روي يود ما طعم في السر وهو
يتعلم أشكال الهندسة فيقول في ذلك

نقال

153 فقال وجدته علما نافعا فكرهته أن يكون
مجهلي به معاديا انتهى وعلى هذا الفن
يبني بعض مسائل الفقه منها ما ذكره
قاضي خان في فتاواه رجل الشاخر حفا
ليحفر حوضا عشرة في عشرة عشرة دراهم
وبني عمه خفر خف في خمسة كان عليه
ربع الأجر والله أعلم بالصواب انتهى مثل
ذلك رأيت في بعض حواشي متفرقة على
أشكال التأسيس وبني بعض
الأفاضل هذه المسألة بنظر دقيق
بمعونة هذا الفن كما لا يخفى على من له
تبشع في ذكر في الطريقة والآليات ما يخالف
الشرع جهلا مركبا يجوز تحصيله والتظرف
الأعلى وجه الرد وقد استقصي في الكلام
يوافقه فدخل في الكلام أيضا والطبيعات

والله اعلم

والشرع

^{عما}
 ما خالف منها الشرع فبني على الآلهيات
 وقد عرفت حالها وكيفية مخالفيها لم يمنع من
 انتهى ويؤيده ما نقلنا في سبق في فتوح
 المبين وكذا ما ذكره الفاضل خوارج مراده
 في التهافت من اقتدى بهي جاء به الشرع
 فقد انتقام وهدى ومن ترك هذه
 واتخذ اليها هواه ضل وعوى ومن
 جملة المخالفين لشرع الانبياء صلوات
 الله تعالى على نبينا وعليه اجمعين
 المنسوب الى الحكمة والفلسفة فانهم
 وان اصابوا في علومهم الهندسة
 والحساب والمنطق لعدم التمسك
 الحق بالباطل في مبادئها وعدم غوائل
 الوهم في بواكيرها لكونها سبيل المأخذ قريب
 التناول لا يعارض فيها الوهم في العقل

بل يحكم بها على طاعة من كثرهم اخطاوا
 في علومهم الطبيعية بسير الالهية بكثير
 وان اجتهدوا غاية الاجتهاد انتهى
 اعلم ان العلوم الحكيمة ستة اقسام
 رياضية ومنطقية وطبيعية والهيئية
 وسياسية وخلقية اما الرياضية
 فيتعلق بعلم الحساب والهندسة وعلم
 هيئة العالم وليس منها يتعلق بالامور
 الدينية نفيًا واثباتًا بل هو امور دنيوية
 لا سبيل الى انكادها بعد فهمها ومعرفة
 لكن تتولد منها افتتان احدها يتعلق
 بالقول والاخر يتعلق بالرد وتفصيلها
 لا يناسب سبب بهذا المقام اما المنطقية
 فلا يتعلق بشئ منها بالديني نفيًا واثباتًا
 بل هو نظري في طرق الادلة والقائيس

ويشروط مقدّمات البرهان وكيفيته
وتشريحها وشروط الحدّ الصحيح وكيفيته
وتشريحها وبيان التصوّب والتصديق
وليس في هذا ما ينبغي أن ينكر بل هو
من جنس ما ذكره المتكلمون وأهل النظر
في الأدلة اثنا عشر قوتهم بالأعبادات
والاصطلاحات وأما الطبيعة فهو
بحث أجسام عالم السماوات وكو
نيتها وما تحتها من الأجسام المفردة كالماء
والهواء والتراب النار ومن الأجسام
الركبة كالحيوان والنباتات والعادى
وغير ذلك وهو بحث في الطب جسم
للإنسان وأعضاؤه التي هي
والخادمات وأسباب احتماله من أجزائها
وكما أنه ليس شرط الدين انكار علم

155 الطب فليس شرطها أيضا انكار هذا العلم
الآتي مسأله معنيته ذكرناه في كتابنا نهات
الفلاسفة وأما الإلهية ففيها أكثر
انما يلطم تماقدوا على الوفاء بالبراهين
على ما شرطوه في النطق ولكن جميع
ما غلطوا فيه يرجع إلى عشرين أصلا يجب
تكفيرهم في ثلث منها وتبديعهم في
سبعة عشر ولا بطل مذهبهم في هذه
السائل العشرين صنفنا كتاب
التهافت اثنا عشر السائل الثالث فقد
خالقوا فيها كافة الأسماء وذكروا
في قولهم أن الأجساد لا تحترق إنما الثاب
والعاقب هو الأرواح الجردية والعقوبات
روحانية لأجسامية ولو صدقوا
في إثبات الرق حانية فإنها كائنة أيضا

ولكن كذبوا في انكار الجسمية وكفروا
 بالشرية فيما نطقوا به ومن ذلك قولهم ان
 الله تعالى يعلم الطيات دون الجريات
 وهو ايضا كفر صريح بل الحق انه لا يغيب
 عنه علمه شئ في الارض ولا في السموات ولا في الارض
 ومن ذلك قولهم يقدم العالم وادبته فكم
 يذهب احد من المسلمين اليه في هذه
 المسائل واما وراء ذلك من نفي الصفات
 وقولهم انه عالم بالذات لا يعلم الايد وما
 يجري مجراه فنذهبهم فيها قريب من مذ
 هب المعتزلة ولا يحل تكفير المعتزلة بمثل
 ذلك وقد ذكرنا في كتاب فيصل التفرقة
 انتهى وعد خواج زان في تهافت
 مسائلم الباطلة اثني وعشرين مسألة
 لكن في الطريقة ناقلا عن التاتار خاتمة

156 عن قال الله تعالى عا لم يذات ولا تقول
 له العلم وقادير بذات ولا تقول له القدرة
 ومن المعتزلة هل يحكم بكفرهم ام لا قال يحكم
 لانهم ينفون الصفات ومن نفي الصفات
 فهو كافر اشرف واما التياسية فيجمع
 كلامهم فيها يرجع الى الحكم الصلحية
 المتعلقة بامور الدنيوية والتلطائية
 انما اخذوها من كتب الله تعالى المنزل على
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومن
 حكم المأثورة عن سلف الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام اما الخلقية فيجمع
 كلامهم فيها الى حصر صفات النفس
 واخلقاتها وانواع اعمالها وكيفيتها معالجتها
 ومجاهدتها وانما اخذوا من كلام
 الصوفية مخالفة الهوى ولو كان الطريق

إلى الله تعالى بالأعراس عن ملاذ الدنيا
 هذا زبدة ما ذكره الامام الغزالي في بعض
 تصانيفه العبرة ثم ذكر في الطريقة وأما
 التجر والبرجيات ونحوها من الترف
 والمعاصي فيجوز تعلمها للاحتراز عنها
 كما قيل عرف الشرا للشر ولكن
 لتقريب ومن لم يعرف الشر من الخير
 يقع فيه انتهى وذكر في الشرح الجديد
 وليس فيه اباحة تعلم الشر مطلقا
 بل هو على ما اذا كان في مكان غالب
 اهل سحر فيختص بهم كما في شرح
 المختصر في باب الرقة وتعلم السحر
 للاحتراز عن ليس بغير وانفق
 المحققون على ذلك لان العلم بذاته
 شريف وايضا العموم قوله تعلمه هل

يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذا
 في حواشي الشيخ زاده قال الكازروني قال
 الفقهاء حرم فعل الشر ويكره مستحذ قال
 العلامة التفتازاني اعلم ان الشر من اول
 النفوس الخبيثة لا فعل وقول يترتب عليها
 خارقة للعادة ولا يرى خلاف في كون العمل
 بكفر انتهى والتفصيل في التفاسير عند قوله
 تعا وما كفر سليمان الآية فراجع قال
 البيضاوي في هذا المقام واقاما يتبع
 من كما يفعله اصحاب الجبل بمونة الآلات
 والادوية او يريد خفة اليد فيرمي مذموم
 انتهى قال الكازروني في نظرات الفقهاء
 قالوا بطلان الشبهة وتعلمها امر
 انتهى والله المستخير والتدقيقات ونحوها
 مما اعتاد الشرح في الفرة فهو الحرام المرفق

بل الكبير الكفر كذا في صفة الفتاوى ثم ذكر
 في الطريقة واما الناظرة والحيلة فيها في
 الخلاصة التوبة والحيلة في الناظرة ان
 تعلم متعلم مسترشدا وتعلم على الانصاف
 بلا تغت يكرم وكذا اذا تعلم غير مسترشد
 لكى على الانصاف بلا تغت فان تعلم مع
 غير يريد التغت ويريد ان يطرح لا يكره
 ويحتال كل حيلة ليدفع عن نفسه لان الحيلة
 لدفع التغت عن نفسه مشروعة قال
 سمعت القاضي ان اذ ادب تجمل الحضم كيف
 قال رايت في موضع اخر وعندى لا كيف
 وخشي على الكفر انتهى والاولى في زماننا
 ان لا يناظر احدا اذ قلما يوجد غير يريد
 اظهار الصواب انتهى وذكر في خلاصة
 مخان ثم ذكر في الطريقة النوع الثالث

المندوب

158 في المندوب اليها وهي معرفة فضائل
 الاعمال ونوافلها وتستنها ومكروها
 وفروض الكفاية فيما وجد القائم لها
 والتعق والتوغل في ادلة فروض العيون
 والكفاية وجوهها ومصرها الطب
 قال في بيان العارفين ويستحب
 للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يشغ
 عما يضرب بدنه انتهى ولا يجب لان
 الشداوي لا يجب قال في الخلاصة حل
 لتطلق بطنه او رمدت عينه فلم يوالج
 حتى اضعف ومات لا اثم عليه وفرق
 بين هذا وبين ما اذا صام ولم ياكل
 حتى مات وهو قادر يوم ثم قال في
 الطريقة فظهر ان الطب ليس بفرض بل هو
 مستحب عندنا وقال الاطام الغزالي

في الاحياء بانه فرض كفاية انتهى ثم قال
فاذا فرغ التالك عن فرض العبي
ووجد من يقوم بفرض الكفاية
او لم يوجد فله الخيل ان شاء اقبل على
العبادة وان شاء اقبل على العلم المندوب
الي واشتغله فهذا افضل من الاول
انتهى وفي تارك قاضي خان رجل
تعلم بعض القرآن ثم وجد فراغاً فانه
يتعلم تمام القرآن لانه تعلم تمام القرآن
افضل من صلوة التطوع تعلم الفقه اولى
من تعلم تمام القرآن رجلان تعلمان
كعلم الصلوة او نحوها احدهما يتعلم ليعلم
الناس والاخر يتعلم ليعمل به فالاول
افضل لان منفعة تعليم خلق
الكثير كان اموافق من منفعة الشريعة في الجنب

رجل تفقه ثم اشتغل بالعبادة واشتغ
159 التعليم فان كان الناس استغنوا عنه
بغيره اجزاء كما فعل داود الطائي فانه
تعلم العلم عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى
عليه ثم اشتغل بالعبادة واعتزل الناس
ولم يشتغل بالتعليم وهذا لانه اخذ
بالفاصل وان كان التعليم افضل لان نفو
او فربما يكون به ناس والحاصل ان
العبادة المتعدية الى الغير افضل من القاصرة
لان خير الناس من ينفع الناس الرجل
اذا تعلم بعض القرآن ولم يعلم يتعلم
العلم فاذا وجد فراغاً كان تعلم القرآن افضل
من صلوة التطوع لانه حفظ القرآن على
الامة فرض كفاية وتعلم الفقه اولى من
ذلك كذا في الطريقة قال صاحب جامع الرموز

عند قول صاحب مختصر الوقاية وجب الأربع قبل
 العصر وفيه اشعار باب التعليل افضل من كناية
 العلم انتهى وذكر في جامع الرموز في فضيلة
 العلم قال علي رضي الله عنه انا عبد من
 علي حرقا ان شاء باع وان شاء عتق و
 وقال نافع احد قراء السيرة انا عبد من قرأت
 عليه انتهى وذكر في البستان في ادب جملة القراء
 للامام النووي عن ابي حنيفة والشافعية
 رحمهما الله تعالى قال ان لم يكن الفقه اولى بالعلم
 الله تعالى ليس الله وليت قط انتهى وذكر في جامع
 الاشراف في مدارم الاخلاق قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما اتخذ الله
 تعا وليا جاهلا فظا انتهى والولي هو
 العارف بالله تعا وصفاته حسب
 ما يلي الواجب على الطاعات المحجب عن المعاصي

في جامع الرموز في فضيلة العلم
 في مختصر الوقاية في باب التعليل

المعرف

160 العرض عن الانهماك في اللذات والشهوات
 وكرامة ظهور امر خارق للعادة في غير
 مقاربه للدعوى النبوة والدليل على
 حقيقة الكرامة ما تواتر في كثير من الصحابة
 ومن بعدهم بحيث لا يمكن انكاره كذا
 في شرح العقائد وعد صاحب جامع
 الرموز التصوف في العلوم الشرعية حيث
 قال العلوم الشرعية كعلم التفسير والقراء
 والحديث واصوله والفقه واصوله
 والتصوف انتهى وذكر في التوضيح
 معرفة ماله وما عليها في الاعتقاديات
 هي علم الطلام ومعرفة ماله وما عليها
 في الوجدانيات هي علم الاخلاق و
 التصوف كالزهد والصبر والرقاء
 وحضور القلب في الصلوة ونحو ذلك

ومعرفة ما لها وما عليها من العلويات
هي الفقه المصطلح انتهى وذكر في الطريقة
أذا أخذ الفقه بحفظه وأقام الفقه
ينبغي أن لا يقتصر على الفقه ولكن ينظر
في علم الزهد وفي كلام الحكماء وشمايل
الصالحين فإن الإنسان إذا تعلم الفقه
ولا ينظر في علم الزهد فالحكمة تسع قلبه
والقلب القاسي بعيد من الله تعالى
فإذا كان الحال هكذا في الفقه فاطنتك
بأثر العلوم الغير الزاجرة انتهى
وذكر في كتاب الزريعة الامكان الشريعة
للاعتناء حق الانسان ان لا يترك
شيئا من العلوم ان امكنه النظر فيه
واشبع له العود لا فيخير بشئ
عرفه وبذوقه طيب نعم ان ساعده

القدر على التفدك به والثروة منه فيها
ونعت والا لا يصير لهذا محلا مغايرة
عن منفعة معاديا له بطيفه **شعر**
في بك ذاق مر مر مر مر • يجد مرارة
الماء الذلالا • ومن جهل شيئا من
العلوم عاده • فالتاسي اعداه ما
جهلوا بل قال الله تبارك وتعالى
واذا لم تهتدوا به فسقوا ولون
هذا اقل قد يمز ولا ينبغي للعاقل
ان يستهين بشئ من العلوم بل يجب ان
يجعل لكل واحد حفظه الذي يستحقه
ومنه الذي يستوجب والعلم كثير
لا يدرك قومه ولا يبرغوره لقوله
على رضى الله تعالى عنه والعلم كثير
فخذوا من كل شئ احصه ويجب ان

يُحْصَى الْإِنْسَانُ فِي نَفْسِهِ حَتَّى يَتَنَاوَلَ فِي
الْفَقْرِ الَّذِي قَبْلَهُ عَلَى التَّرْتِيبِ بِالْفَتْحِ
وَيَقْضَى مِنْ حَاجَتِهِ فَإِذَا رَحِمَ الْعِلْمَ
فِي الشَّيْءِ مَضَى لِلْفَهْمِ فَيَجِبُ أَنْ يَقْدَمَ عَلَى
الْإِلَهِي فَالْإِلَهِي ثُمَّ غَيْرِ خِلَالِ بِالْأَرْثِ وَكَثِيرٌ
مِنَ النَّاسِ يَشْكُو الْوَصُولَ بِتَرْكِهِ الْأَصُولَ
وَحَقُّهُ أَنْ يَكُونَ قَصْدُهُ فِي كُلِّ عِلْمٍ يَتَرَاهُ
الْبَتْلُغَ إِلَى مَا نَوَقَهُ حَتَّى يَبْلُغَ النِّهَايَةَ
وَالنِّهَايَةُ فِي الْعُلُومِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى
عَلَى الْحَقِيقَةِ فَالْعُلُومُ كُلُّهَا خَدَمٌ لَهَا
وَهِيَ حَقَرَةُ الشَّيْءِ وَنَوْعُ مَا قَبْلَهُ مَا حَوِيَ
الْعِلْمَ جَمِيعًا رَجُلٌ لَا لَوْ بَارِيَّةً
الْفَسْنَةُ • إِنَّمَا الْعِلْمُ صُنُوفُهَا •
فَخَزَائِنُ كُلِّ صَنْفٍ حَسَنَةٌ •
وَفِي شَرْعَةِ الْإِسْلَامِ يَقْدَمُ فِي التَّعَلُّمِ

169
الْإِلَهِي فَالْإِلَهِي وَيَأْخُذُ مِنْ كُلِّ عِلْمٍ أَحْسَنَهُ
وَأَرْشَدَهُ وَيُقْتَبَسُ مِنْ كُلِّ نَفْسٍ
حَقًّا كَمَا نَبَا فَقَدْ قِيلَ مِنْ طَلِبِ اللَّهِ بِالْإِسْلَامِ
وَحَدِّهِ تَزِيدُ وَفِي طَلِبِ بِالزَّهْدِ وَحَدِّهِ
ابْتِدَعُ وَمِنْ طَلِبِ بِالْفَقْرِ وَحَدِّهِ تَفْسُوقُ
وَمِنْ تَفَاتِي تَحْلِي الشَّيْءِ تَمْلِكُ تَمْلِكُ
اعْلَمْ أَنَّ الْبَيْضَ وَكَيْ بَيْتِي فِي الْوَارِ
الْتَزِيلَ حَالٍ مِمَّنْ يَلِيْقُ أَنْ يَخْصُصَ
فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ فَقَالَ لَا يَلِيْقُ
لِتَعَاظِيهِ وَالتَّصَدَّقِ لِلتَّكْلِيفِ فِي الْآثَمِ
يَرْجِعُ فِي الْعُلُومِ الدِّيْنِيَّةِ كُلِّهَا أَصُولُهَا
وَفُرُوعُهَا وَفَاتٍ فِي الصَّنَاعَاتِ
الْعَرِيضَةِ وَالْفَنُونِ الْإِدْبِيَّةِ بِأَنْوَاعِهَا
الشَّيْءِ ثُمَّ أَنَّ أَصُولَهَا هَذِهِ الْخَمْسُ
الْمَذْكُورَةُ عِلْمُ التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ وَالْإِسْلَامِ

واصول الفقه واما فروعها فعلم الفقه
 وعلم الخلافيات وعلم الاخلاق والمراد
 بالفتوى على ما نقل الشريف في شرح
 المفتاح الاثنى عشر فتا ثمانية منها
 اصول وهي علم اللغة والصرف والا
 فستقائ والحق والفاية والبيان
 والعروض والقافية وربعة منها
 فروع وهي علم الخط وقرص الشع
 وانشاء الرسائل والخطب
 وعلم المحاضرات ومن التواريخ واما
 البديع فقد جعلوه زيدا لعلم البلاغة
 لاعلماء برأسه وقد يقال ان التفسير
 لا يتمدح بعض هذه الانواع وهو علم
 الخط والعروض والقافية وقرص
 الشع والانشاء ويحاجب باق المراد

الانواع

163 الانواع الطامدة العبرة واقول استمد علم
 من علم اعم من ان يتوقف اصل تقاطع عليه
 ولا يمكن التصديك بدونه او يتوقف
 التقاطع والتصدي على وجه البصيرة
 الطامدة عليه صرحوا به ولا شك ان
 تقاطع التفسير والتصدي للتعليم
 على وجه كمال البصيرة يستمد من تلك
 العلوم المذكورة مثلاً قال المفسرون
 في تفسير قوله تعالى ولا تحسبن الذين
 كفروا اننا نغفل عنهم نحن لا نفهم ان ما
 مصدرية فكان حقا ان نفصل في
 الخط ولكنها وقعت متصلة في الاما
 من لم يعرف علم الخط ورسوم الكتابات
 وادابها لا يصير على بصيرة في هذا
 الكلام وكذا قالوا في تفسير قوله تعالى

وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان مثل
قوله عليه الصلوة والسلام انا النبي
لا كذب انا ابن عبد المطلب انا لست
بشعوان الخليل وهو واضع في
العروص ماعد للشطور بحر الرجز
شعرا في علم في العروص وضبط
الجود وتيز عنده بعضها عن بعض
يكون في فهم هذا الكلام على بصيرة وقد
علم القافية فانه من تمت قوس الشعر
ايضا مزيد مداخل في البصيرة الكاملة
فيما ذكرنا واقام علم النشأ الخطب
الرسائل فلانة يكرم فيها رعايته
الحق في والاشجاء في ما روى
علم النشأ وعلم النسائ الخطب
والرسائل علم ان القرآن ليس في مثل

الخط

164 الخطب والعقريضا على افة علم التفسير
لما كان مستدرا في علم المعاني والبيان وهما
يتمدان في العروص والقافية وقرص
الشعر والنشأ كان التفسير ايضا مستدرا
منهما قال التسكاكي في شرح المفتاح
وحين كان الترتيب في علم المعاني والبيان
موقوف على ما روى باب النظم والنثر
ورأت صاحب النظم يفتقر الى علم العروص
وتقوا في شئت عنان القلب الى
ارادها كذا في حواشي صدر الذي نراه
على انوار التنزيل فعلى هذا الاشكال
تعاطى التفسير والتصدي للنظم في
علم وجه كمال البصيرة يستمد من علم
الهيئة ايضا على ما نقلناه سابقا
من التفسير الكبير واليسار في كل يتمد

وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان مثل
قوله علي الصلوة والسلام انا النبي
لا كذب انا ابن عبد المطلب انا ليس
بشعر لان الخليل وهو واضع في
العروض ماعد للشعر في بحر الرجز
شعر في علم فن العروض وضبط
الجو وتيز عنده بعضها عن بعض
يكون في فهم هذا الكلام على بصيرة وقد
علم القافية فانه من تمت قرض الشعر
ايضا مزيد مداخل في البصرة الكاملة
فيما ذكرنا واقاع علم النشأ الخطب
الرسائل فلانة يلزم فيها رعيات
القوافي والاشباع في ما رسي
علم الانشاء وعلم النسب الخطب
والرسائل علم ان القوافي ليس في مثل

الخط

الخطب والتقرينات على افة علم التفسير
لما كان مستداه على المعاني والبيان وهما
يتمدان في العروض والقافية وقرص
الشعر والانشاء كان التفسير مستداه
منهما قال السكاكي في شرح المفتاح
وحين كان الترتيب في علم المعاني والبيان
موقوف على ما رست باب النظم والنثر
ورأت صاحب النظم يفتقر الى علم العروض
ولقواني شئت عنان القلب الي
ارادها كذا في حواشي صدر الذي مراد
على انوار التنزيل فعلى هذا الاشكال
تعاطى التفسير والتصدي للتكلم في
علم وجه كمال البصرة يستمد من علم
الهيئة ايضا على ما نقلناه سابقا
من التفسير الكبير واليساوي يستمد

ايضا في النطق بواسطة علم الكلام للتسليم
قد ذكرنا علم ان صاحب الطريقة قد نقل
الايات والآحاديث ونحوها الفقهاء في
فضائل العلوم قال عليك ايها التالكان
بالجد والواظبة في تحصيل العلم فلا تضع
الترهات جهلة التصوف في زماننا
يقولون العلم حجاب انه يحصل بالكشف
فلا حاجة الى الكسب فانه كذب وضلال
واضلال فان العلم فرض وانه بالتعلم
لما قال النبي صلى الله عليه وسلم والصلوة والسلام
انتهى فبشر صاحب شرح الجديد
بقوله فيما ترجم حديث معاوية
رضي الله تعالى عنه يا ايها الناس
انما العلم بالقلم والفقه بالتفقه
الحديث انتهى وفي قوله فان العلم فرض

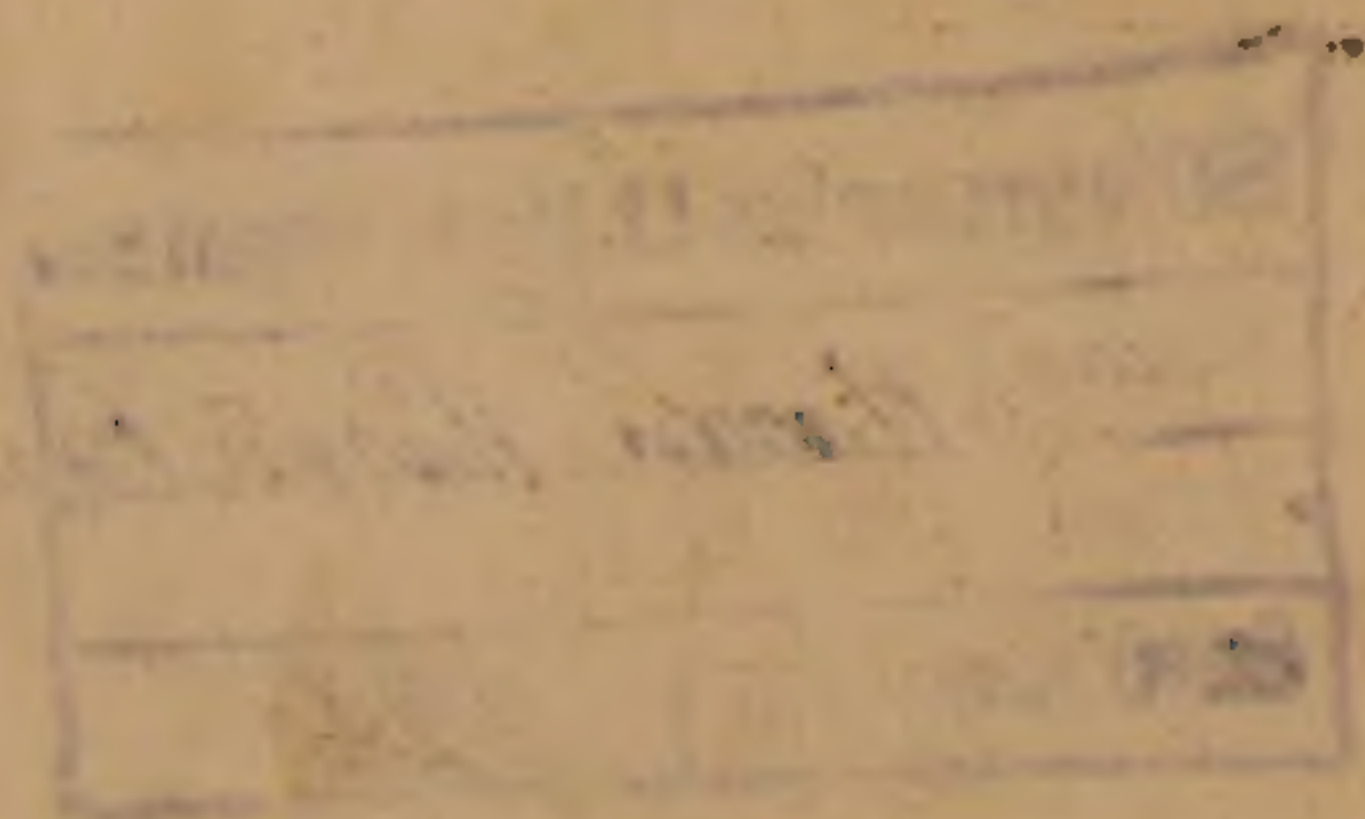
165 وإن بالتعلم اشارة الى ان المراد بالعلم
العلوم الشرعية على ما ذكر في الاصول
لا مدخل للرأي في الاحكام الشرعية
فلا يراد ما قيل ان في كلام صاحب
الطريقة اشعار بانكار علم الماشقة
وعدم حصول الوهب ويؤيده
ما ذكره استاذنا وحيد عصره وفرد
دهره مولانا محمد الواني متقنا الله
بطوله بقائه وقرأ عينا بدوام
لقائه في عراسي القرآن عند قوله
تعالى فوجدنا عبداً من عبادنا
اتيناه راحة من عبداً وعلما
من لانا علما قال له موسى هلم
اتبعك على ان تعلم مما علمت
رشد اقال الفسوف المراد بالرحمة

النبوة والوحي وبالعلم الذي علم القلوب
 لم يكن يرد عليه انتهى كما أنها حاصلين لموسى
 على الصلوة والسلام أهل تمام في الحضر
 لأن موسى على الصلوة والسلام
 من أولي الغم وصاحب شريعة
 والحكم والحضر وأن كان نبيا فلهو
 دون ذلك فالظاهر المراد بالرحمة والعلم
 شيء لم يكن لموسى على الصلوة والسلام
 حتى يطله فالقوله أن الرحمة في الأصل
 رتبة في القلوب تقتضي الاحسان
 والمراد بها هنا وردات غيبية
 ترد على القلب عند التوجه إلى
 الله تعالى للعارفين تخلصهم
 عن الحزن والحزن مطلقا على ما
 أشار إليه بقوله تعالى إنا أولياء

الله لا خوف عليهم ولا هم
يخشون وقد حصر الخشية
 في العلماء بقوله إنا نخش الله
من عباده العلماء فالخشية دائما
 علامة العلماء والتخلص عن الخوف
 عند ورود الورد لا دأيا حلية
 الأولياء والمراد بالعلم الذي
 علم الكاشفات الذي يتبع
 الوارد بسبب انخراط الوجود
 وهذا المعنى كان عند الحضر
 وموسى على الصلوة والسلام
 كانا أعلم بأصول الدين وهي
 العقائد التي عن الخلق في النشأ
 وبفروع الدين وهي الأعمال الملتزمة
 عن الذنوب في النشأ وهما ما بعث

به كل نبي ورسول صل الله تعالى
عليه وسلم وأما علم المكاشفة
فلا تعلق له بأمور الآخرة ولا يجب
على أحد من المسلمين وليس من
الفروع ولا من الأصول فليس
متابعات به نبي بل هو فضيلة
مزاينة وجودها كمال وعدمها
ليس بنقصان كما يرى
الصنایع فصا وكقول
هد هد ليمان عليه
الصلوة والسلام احطت
بالمرحط به علما الآية فلا
ضير في طلب موسى
عليه الصلوة والسلام
عند الخضر انتهى قد فرغ

الحق من تأليف وتسويد بعون الله
تعالى وتأيد في يوم الأحد وهو العشر
الخامس من الثالث الثالث من السادس
الأربع من النصف الثاني من العشر الحادي
من العشر العاشر بعد الألف من هجرة
من له العز والشرق تمت سنة سبعة
وتسعون والف قدمت هذه الكتاب
المسمى بحال العلوم من تأليف استادنا
الحق الزنجاني ثم التوقي في عليه عون
الباري. تمت تمت



قال عليه الصلاة والسلام اللهم اعظم الآية في القرآن آية الكرسي من
قرأها إذا أخذ مضجعه آمن على نفسه وجارحه ورجاه
وبعث فيه ملكا يكتب حسناته ونحو من سائر الآيات الفد وقال
النبى عليه السلام من قرأها بعد كل صلاة مكتوبة لم يضره
من دخل الجنة إلا الموت ولم يقبض روحه إلا الله تعالى
ولا يوظب عليه إلا الصديقين أو عابدون وقال أبو
ابو جعفر الباقر رحمه الله من قرأها مرة صر الله تعالى
عنه الفكرة في الدنيا أسرها الفقر والفناء الآخرة
أسرها عذاب القبر تفسير ابن عابد

